

كتب إسلامية

يصدرها

المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

القاهرة

معالم على طريق السنة

مسيرة

للكنوز أحمد عشرهاشم

يشرف على إصدارها

محمد توفيق عويضة

الله

جَلَّ جَلَالُهُ

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الله تعالى :

« وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا »

(صدق الله العظيم)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى

عضوا عاينها بالذواجد » .

(رواه أبو داود والترمذى)

مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على صاحب السنة
المطهرة ، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . وبعد

فإن للسنة النبوية الشريفة منزلة « هامة » في الاسلام ، لأنها
تمثل المصدر الثاني للتشريع الاسلامى بعد القرآن الكريم ، كما
تتناول توضيح ما جاء في كتاب الله تعالى .. وقبل أن نبرز هذه
المكانة العالية للسنة ، وتوضيح أهم الجوانب العلمية التى تتصل
بها ، فإننا نرى أنه من الضروري أن نضع بين يدى القارئ بعض
الحقائق الهامة التى توصلنا إليها من طريق دراستنا للحديث
النبوى دراية « ورواية » وشرحا وتحليلا ، حتى يقف الباحث عن
الحقيقة على طلبته ، ويثق بها جاء في السنة الصحيحة ثقة
مطلقة ، وهذه الحقائق نوجزها فيما يأتى :

أولا : أن التدوين الرسمى للسنة النبوية وإن كان في القرن
الثانى الهجرى إلا أن السنة كتبت في القرن الأول ، ودونت تدوينا
خاصا غير رسمى ، ونحن حين نتتبع طبيعة الحياة العربية يومئذ
وقبلئذ ، نجد أن العرب كانوا يعتمدون على الذاكرة اعتمادا كبيرا ،
ولطالما قام الحفظ فيهم مقام التدوين ، من أجل هذا لا نرى بأسا
في أن نقول : أن عصر تدوين الحديث بدأ في عهد الوحى عن طريق
الكلمة المسطورة والحفوظة .. وواضح أن نهى الرسول صلى
الله عليه وسلم كان عن الكتابة لا عن الرواية ، وأنه أذن للبعض

بالكتابة لما أنس فيهم من عدم اللبس ، ثم كان أذنه بعد ذلك بالكتابة عند ما تم نزول معظم الوحي وحفظه الكثيرون (١) .

ثانيا : ان لدينا يقينا مطلقا بأن الله تعالى وعد بحفظ القرآن الكريم وحفظه فعلا قال تعالى : « **أنا نحن نزلنا الذكر وأنا له هاديون** » وهذا اليقين يفيء علينا يقينا قريبا منه بأن الله سبحانه قد حفظ كذلك من سنة رسوله صلى الله عليه وسلم كل حقيقى وصديق ليكون بيانا لكتابيه الذى يكفل بحفظه قال تعالى : « **ان علينا حجه** » وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه » من أجل هذا نرى ان السنة قد قضي لها من أسباب البويق ما لم يحدث له نظير أبدا فى تاريخ البشر بل « علوم الحديث ، والجرح والسعدبل ، وجهاد الأئمة : كالبخارى ومسلم واخوانهما » وما بذلوه فى سبيل استخلاص الأحاديث الصحيحة حتى وصلت إلينا بأدق الطرق العلمية . . والله أسأل أن يوفقنا لخدمة القرآن والسنة وأن يجعل هذا العمل خالصا لوجهه وأن يجزيانا عنه مغفرة لى ولوالدى وسائر المسلمين .

المؤلف

(١) انظر كتابنا : السنة النبوية فى القرن الثالث الهجرى .

الحاجة إلى السنة

تتضح الحاجة إلى السنة في بَيانها للقرآن الكريم ، ونفصليها لأحكام الدين ، والاجابة على كل ما تحتاجه الإنسانية في كل زمان ومكان ، فيما يوصل بالعقيدة ، والشريعة ، والأخلاق كما سيأتي بيان ذلك قريبا . . وقد أمر الله تعالى بطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم كما أمر بطاعته في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ (١) » . كما أرسى القرآن قاعدة أساسية في قبول ما جاء في السنة ، وأن في طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم طاعة لله تعالى : « مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ (٢) » .

إذا تبين لنا هذا فليس من الصواب في شيء أن ينادى أحد ما بالانقصار على القرآن وحده ولقد تنبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بها مستعرض له سننه الشريفة من تحديات بعض المفرضين ، وأصحاب الشبه الواهية التي لا أساس لها وأنهم سيقومون بدعوة خبيثة يحاولون فيها أن ينادوا بالانقصار على القرآن وحده ، بغيا وعدوانا ، وحسدا وبهتاناً ، وفي هذه الدعوة وأمثالها إهمال لنصف الدين ، وفي ترك السنة الشريفة اسنعدام لمعظم القرآن وعدم فهم للمراد منه عند الله تعالى : عن المقدم بن معد يكره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الْإِنْفِي أُوتِيْتُ الْكِتَابَ

(١) النساء (٥٩) ٤ .

(٢) النساء (٨٠) .

ومثله معه ، ألا يوشك رجل تسعان منكىء على أريكة يتسول :
عليكم بالقرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه ، وما وجدتم فيه
من حرام فحرموه ، ألا لا بخل لكم الحمار الأهلى ، ولا كل ذى ناب
من السباع ، ولا لقطه معاهد إلا أن يستغنى عنها صاحبها ومن
نزل يقوم فعليه أن يقرؤه فإن لم يقرؤه فعليه أن يعقبهم منسل
قراء (١) .

ولقد حاول أعداء السنة - قديما وحديثا - أن يستبدلوا على
دعواهم الزائفة بخبر موضوع لا أساس له وهو : « إذا جاءكم
عنى حديث فاعرضوه على كتاب الله ، فما وافق فخذوه ، وما خالف
فامركوه » وقد وضح أنه السنة وجه الحق فى هذا . وكشفوا عن
كذب هذا الخبر ووضعه ، وأنه قد وضعه الزنادقة ليدخلوا الى
ما يريدون من تقويض المصدر النابى للتشريع الإسلامى وهو
الحديث النبوى الشريف ، يقول أئمة الحديث المنضلعون فى فهمه :
عرضنا هذا الحديث على كتاب الله فخالقه لأنا وجدنا فى كتاب
الله : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » ووجدنا
فيه « قل أن كنتم تحبون الله فأنى يحبون الله فأنى يحبكم الله ويغفر لكم
ذنوبكم » ووجدنا فيه : « من طع الرسول فقد طاع الله » .
وهكذا يثبت القرآن الكريم أن نأخذ بما جاءت به السنة ، ونحن
نتحدى دعاة الباطل أن يأتوا بآية واحدة ندعو أو نقول بعدم اتباع
الرسول صلى الله عليه وسلم إلا فيما صرح به القرآن الكريم ؟
وأنه لا سبيل الى بيان القرآن مفصلا وتوضيحا إلا عن طريق
السنة لبيان أسباب النزول ، ومعرفة توضيح المبهم ، وتفصيل
المجمل ، وتقيد المطلق ، وغير ذلك . . ولشدة الحاجة الى السنة ،
عنى أئمة الحديث بالسند والمنن ، وقدموا دراسات مستفيضة فى
الرواة وتاريخ ميلادهم ووفاتهم ومكانهم ، لمعرفة أماكن السمائم
أو عدم إمكانه ، ونقدوا السند والمنن بتمحيص شديد وتوثيق بالغ
لا مثيل له ، فقد نظروا الى السنة النظرة اللائقة ، ففيها بيان
لأصول الشريعة وفروعها وتوضيح القرآن على يد من نزل عليه
القرآن كما قال تعالى : « وأنزلنا إليك الذكر اتبين للناس ما نزل
إليه ولعلهم يتفكرون » .

١ (١) رواه أبو داود فى سننه .

مفهوم السنة

تعرف السنة عند أهل الحديث : بأنها أقوال النبي صلى الله عليه وسلم وأفعاله وتقريراته وصفاته وسيره ومغازبه وبعض أخباره وبهذا يتبين لنا أن للسنة النبوية الشريفة أنواعا كثيرة :

فمنها ما كان قولاً وهو أكثر أنواعها ، ومثاله : قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « أيها الناس اتقوا الله واجملوا في الطلب فان نفسا لن تموت حتى تستوفي رزقها وان أبطأ عنها ، فانتموا الله واجملوا في الطلب خذوا ما حل ودعوا ما حرم » .

ومنها السنة الفعلية ، وهي أفعاله صلى الله عليه وسلم التي رواها الصحابة عنه ، مثل أدائه الصلوات الخمس بأركانها وسننها وهيئتها وأدائه مناسك الحج والصوم والزكاة وغير ذلك من أعماله الشريفة صلى الله عليه وسلم ، ومن أمثلة السنة الفعلية ما أخبر به الصحابة وأمهات المؤمنين عن أعمال الرسول صلى الله عليه وسلم وأحواله ، مثال ذلك : ما روى عن عطاء بن يسار أن رجلا قبل أمرانه وهو صائم فوجد من ذلك وجدا شديدا فأرسل امرأته تسأل عن ذلك فدخلت على أم سلمة أم المؤمنين فأخبرتها فقالت أم سلمة : « ان رسول الله يقبل وهو صائم فرجعت المرأة الى زوجها فأخبرته ، فزاده ذلك شرا ، وقال : لسنأ مثل رسول الله يحل الله لرسوله ما شاء فرجعت المرأة الى أم سلمة فوجدت رسول الله عندها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« ما بال هذه المرأة ؟ فأخبرته أم سلمة . فقال : « ألا أخبرتها أنى أفضل ذلك » ؟ فقالت أم سلمة قد أخبرتها فذهبت الى زوجها . فأخبرته فزاده ذلك شرا وقال : ليسنا مثل رسول الله ، يحل الله لرسوله ما شاء فعضب رسول الله ثم قال : « والله انى لأتاكم الله ولا علمكم بحدوده » (١) .

٣ — **القسم الثالث :** « السنة التقريبية » وهى ما أقره الرسول صلى الله عليه وسلم مما رآه من بعض الصحابة ، فعلا كان أو قولا . بان يقع ذلك فى حضرته فلا ينكره ، بأن بسكت عنه ، أو بوافق عليه مظهرا استحسانه وتأييده ، فبعد ذلك اقرارا ، من ذلك ما رواه أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه أنه خرج رجالان فى سفر وليس مئسهما ماء فحضرت الصلاة فبينما صعيدا طيبا ، فصلبيا تم وجدا المساء فى الوقت فاعاد أحدهما الصلاة والوضوء ولم يعد الآخر ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكرا ذلك له فقال الذى لم يعد : « أصبت السنة » وقال للآخر : لك الاجر مرتين » (٢) .

السنة بين الحديث ، والخبر ، والحديث القديم

سبق بيان ان المراد بالسنة هنا ما أراده المحققون ، وهى مرادفة للحديث عند جمهورهم وهذا هو الذى سننسير عليه فى جميع بحوثنا من رسالتنا هذه .

(١) الموطأ ص ١٢٤ ط المجلس الاعلى للفتوى الاسلامية ، وقال الرزائى فى شرح الموطأ ج ٢ ص ٩٢ : « وصله عدد الرزاق باسناد صحيح من علماء عن رجل من الانصار » ، ورواه الشيخان : فتح البارى ج ٤ ص ١٢١ ، ومسلم فى صحيحه ج ٤ ص ٣٠٥ - من حديث ميمون بن أبي سلمة ، وأخرجه الايام أحد فى المسند نحوه ج ٥ ص ٤٣٤ ، وفى مجمع الزوائد ج ٣ ص ١٦٦ قال الهيثم « ورجاله رجال الصحيح » ، وأخرجه الدارمى ج ١ ص ٣٤٥ بنحوه يندى السيد عبد الله مائى .

(٢) رواه أبو داود عن أبى سعيد الخدرى ج ١ ص ٩٣ بنحوه الاستاذ / محمد محى الدين ٢ وسبل السلام ج ١ ص ٩٧ ورواه النسائى .

وأما الخبر : فهو عند علماء هذا الفن مرادف للحديث « فبطلان على المرفوع وعلى الموقوف ، وعلى المقطوع وقبل : الحديث ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ، والخبر ما جاء عن غيره ، ومن ثم قيل لمن يشتغل بالسنة محدث وبالتواريخ ونحوها أخباري (١) ، وقيل بينهما عموم وخصوص مطلق ، فكل حديث خبر ولا عكس (وقد يسمى المحدثون المرفوع والموقوف من الأخبار أثرا إلا أن فقهاء خراسان يسمون الموقوف بالأثر والمرفوع بالخبر) (٢) .

وأما الحديث القدسي فهو كل ثل أول أضافه الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الله عز وجل ، ويسمى حديثا لأن الرسول صلى الله عليه وسلم يحكيه ويرويه عن ربه كما روى الأحاديث ونسبته إلى القدس بمعنى الطهارة والبنزاهة ، ونسب إلى الله ، لأنه صدر عنه تعالى :

وللعلماء في الأحاديث القدسية رأيان :

الرأي الأول : أنها من كلام الله تعالى وليس للنبي صلى الله عليه وسلم إلا حكايتها عن ربه سبحانه ، وذلك لأنها أضيفت إلى الله فقيل عنها قدسية والهيبة وأنها اشتغلت على ضمائر النكلم الخامسة به تعالى ، كقوله : (يا عبادي ..) ، وأنها تروى عن الله تعالى متجاوزا بها النبي صلى الله عليه وسلم فتارة يقول الراوي : (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه) وتارة يقول : (قال الله تعالى فيما رواه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم) والمعنى فيهما واحد .

والرأي الثاني : (أنها من قوله صلى الله عليه وسلم ولفظه كالأحاديث النبوية ومن قال ذلك أبو البقاء وعبارته : (أن القرآن ما كان لفظه ومعناه من عند الله بوحى جلي ، وأما الحديث القدسي فهو ما كان لفظه من عند الرسول ومعناه من عند الله بالإلهام أو

(١) تدريس الراوى ص ٦ .

(٢) المرجع السابق .

بالمنام) واختار الطيبي (١) هذا الرأي أيضا ، وحكمة اضافة الأحاديث القدسية الى الله على هذا الرأي زيادة الاهتمام بها ، والتوجيه الى ما احتوته من آداب ومعان ومواعظ ومن بيان لعظمة الله تعالى واطهار رحمته .

وأرجح الرأي الثاني ، وهو انها من قوله صلى الله عليه وسلم ولفظه اذ لم ينزل باللفظ من قبل الله تعالى الا القرآن الكريم لتمييزه عن بقية انواع الوحي بانه معجز من اوجه كثيرة : منها اعجازه اللفظي والدياني ، فلا تصح روايته بالمعنى ، لانه معجزه خالدة على مر الزمان محفوظ من التبديل والتغيير قال تعالى : **« قُلْ لَّنْ اجْتَمَعَتِ الْاَنسُ وَالْجِنُّ عَلَى اَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا »** (٢) .

واما رواية الأحاديث القدسية عن الله تعالى و اضافتها اليه وانتمالها على ضمائر التكلم الخاصة به سبحانه فهذا على معنى أن الله تعالى أمر جبريل عليه السلام أن يقول للرسول صلى الله عليه وسلم : **افعل كذا ، وأمر بكذا . . .** فيبلغ الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك ، بالفاظ من عنده (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ، علمه شديد القوى) (٣) .

الفرق بين الأحاديث القدسية والقرآن :

١ — ان الأحاديث القدسية ما كان لفظها من عند النبي صلى الله عليه وسلم على رأى البعض ومعناها من عند الله بالالهام أو بالمنام بوحى جلى أو لا ، وأما القرآن فهو ما كان لفظه ومعناه من عند الله بوحى جلى بمعنى : أن ينزل به جبريل عليه السلام بلفظه من عند الله سبحانه في اليقظة وليس في المنام ولا بالالهام .

٢ — الأحاديث القدسية تصح روايتها بالمعنى أما القرآن فتحرم قراءته بالمعنى .

(١) قواعد الحديث ص ٦٦ .

(٢) سورة الاسراء ٨٨ .

(٣) سورة النجم (٣ - ٥) .

٣ — الأحاديث القدسية لا يعتمد بقراءتها أما القرآن فيتعبد بقراءته ، وبتعين في الصلاة ولا كذلك الأحاديث القدسية .

٤ — ان القرآن الكريم معجزة خالدة متواتر اللفظ في كلماته وحرومه وأساليبه أما الأحاديث القدسية فليس لها هذا النواتر ، وليست بمعجزة .

٥ — ان القرآن يحرم على المحدث مسه ، وعلى الجنب تلاوته ومسحه بخلاف الأحاديث القدسية .

الفرق بين الحديث القدسي والنبوي :

هو أن الحديث القدسي مقطوع بنزول معناه من عند الله تعالى لما ورد فيه من النص الشرعي على نسبته الى الله بقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « قال الله تعالى كذا . . » فلذا يسمى قدسيا ، أما الحديث النبوي فلم يرد فيه مثل هذا النص لأن منه ما هو « توقيفي » مستنبط بالاجتهاد والراي من كلام الله والنامل في حقائق الكون وهذا ليس كلام الله ، ومنه ما هو « توقيفي » جاء به الوحى الى الرسول صلى الله عليه وسلم فبينه للناس بكلامه وهذا القسم وان كان مرجعه الى الله تعالى الملهم والمعلم الا انه لما كان من قول الرسول صلى الله عليه وسلم ووضعته كان حربا أن ينسب اليه وبطلق على القسمين حديثا نبويا وقوميا بالتسمية عند الحد المقطوع به (١) .

(١) النبأ العظيم للدكتور / محمد عبد الله دراز طبع مطبعة السعادة ص ١٠ ، ١١ .

مَنْزِلَةُ السُّنَّةِ فِي الدِّينِ

السنة هي الأصل الثاني من أصول الإسلام أجمع ففقهاء المسلمين قديما وحديثا من لدن الصحابة رضوان الله عليهم الى يومنا هذا الا من شذ من بعض الطوائف على الاحتجاج بها واعتبارها المصدر الثاني للدين بعد القرآن الكريم فيجب اتباعها ونحرم مخالفتها ، وقد ضاعفت الأدلة القطعية على ذلك فأوجب الله سبحانه على الناس طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وبين انه عليه الصلاة والسلام هو المبين لما أنزل من القرآن ، وذلك بعد ان عصمه من الخطأ والهوى في كل امر من الأمور ((وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى علمه شديد القوى(١))) كما عصمه من الناس حين أمره بتبليغ ما أنزل اليه قال تعالى : ((يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان أم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدي القوم الكافرين))(٢) .

فهو اذا قد مهد لرسوله طريق الدعوة وذلك له مهمة تبليغها فبين سبحانه وتعالى للناس ما يأتمن :

أولا : وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم .

(١) سورة النجم ٣ - ٥ .
(٢) المسائدة (٦٧) .

تاميا : ان الرسول صلى الله عليه وسلم هو الذى يبين للناس كتاب ربهم سبحانه وتعالى .

وهذان الامران متلازمان فى ايات حجة السنة لال الله تعالى اوجب طاعة رسوله عليه الصلاة والسلام لانه ، بين للناس ما اتى اليهم ، قال الشماطى : (مادام عمل المكلف على وفق البيان اطاع الله عمدا اراد بكلامه واطاع رسوله فى مقتضى نيته . ولو على مخالفة البيان عصى الله تعالى فى عمله عسى خلافة البيان ان حار عمله على خلاف ما اراد بكلامه وعصى رسوله فى مقتضى نيته) (١) .

وسأناول الحديث عن هذين الامرين وهما وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم ويبان ان الرسول عليه الصلاة والسلام هو الذى يبين للناس ما نزل اليهم :

أولا : وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم :

فرض الله سبحانه وتعالى طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وورد الامر بها فى القرآن الكريم على وجوه مختلفة باختلاف احوال المخاطبين ومناسبتهم وبنائهم . فمهم اليهودى الذى بدناح الى كفرة الأدلة . والمسافق الذى بدناح الى اسلوب التهديد ، والماؤن الذى يقبل الامر ويعرف هداية الله من اقرب طريق ، وقد سلكت آيات القرآن الكريم فى بيان ذلك مسلكا مناسبا ونهجت منهاجا حكيما :

١ — فقد دلت مرة على وجوب طاعة الرسول ، بالامر بالابيمان بالرسول « وهذا يستلزم وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم ، من ذلك قوله تعالى : « يا اهل الكتاب لا تغفروا فى انفسكم ولا تقولوا على الله الا الحق انها المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله » (٢)

(١) الموافقات (٤ : ١٩) .

(٢) سورة النساء آية ١٧١ .

وقال تعالى « فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْ تَوْفَّعُوا عَنْكُمْ أَجْرَ عَظِيمٍ » (١) فالأمر بالإيمان بالرسول مع الإيمان بالله لا يكون إلا إذا كان مع الإيمان نصديق لما يبلغه الرسول عن الله وأذعان وطاعة لهديهم وعلى هذا فرسولنا صلوات الله وسلامه عليه يجب الإيمان به الأمر بالإيمان بالرسول وطاعته واجبة كطاعتهم التي استلزمها الأمر بالإيمان بهم .

٢ - ودات الآيات أيضا على وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم باقتiran الأمر بالإيمان به مع الأمر بالإيمان بالله « قال الله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ قَبْلُ) (٢) ومن الله تعالى : (فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنزَلْنَا ، وَاللَّهُ بِمَا نَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) (٣) وقد أظهر الله تعالى في هذه الآيات وغيرها محادثة بينه صلى الله عليه وسلم ، ففص على الإيمان به ، ولم يكتف بالأمر العام السابق رغم دخوله فيه ، وذلك لأن رسالته خاتمة ويعتبه عامة فمقتضت الحكمة أن يخص بمزيد عناية ، وبفهم من ذلك الأمر بطاعته قال الإمام الشافعي رضي الله عنه : (وضع الله رسوله من دينه وفرضه وكتابه الموضع الذي أبان جل ثناؤه أنه جعله علما لدينه لما افترض من طاعته وحرّم من معصيته وأبان من بمضيلته بما قرن من الإيمان برسوله مع الإيمان به فقال تبارك وتعالى : (فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً انتهوا خيرا لكم إنما الله واحد سبحانه أن يكون له ولد) (٤) وقال : (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه) (٥) .

فجعل كمال ابتداء الإيمان الذي ما سواه تبع له الإيمان بالله ثم برسوله (٦) أ. ه .

٣ - كذلك دات الآيات على وجوب طاعة الرسول صلى الله

(١) سورة آل عمران آية ١٧٩

(٢) سورة النساء آية ١٣٦ .

(٣) سورة المائدة آية ٨ .

(٤) سورة النساء آية ١٧١ .

(٥) سورة النور آية ٦٢ .

(٦) الرسالة للإمام الشافعي ص ٧٣

عليه وسلم بايجاب الله تعالى طاعة الرسل قال تعالى : (وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) (١) فطاعة الرسل اذا هي الهدف من ارسالهم ، ورسولنا صلى الله عليه وسلم كواحد من الرسل داخل في مضمون الحكم العام فينطبق عليه الحكم بوجوب طاعته لاسيما والرسل قبله كانت شرائعهم خاصة بطائفة معينة أما رسولنا عليه الصلاه والسلام فشريعته عامة وخاتمة ، لذا كانت طاعته أكد والزم .

{ — اقتران الأمر بطاعة الرسول بالأمر بطاعة الله قال تعالى : (قل أطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين) (٢) وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فان تنازعتن في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) (٣) والناظر الى الآيات الواردة في وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم يرى ان منها ما جاء الأمر بطاعة الله مقرونا بالأمر بطاعة الرسول بالعطف بالواو كآية الاولى حيث يفيد ذلك مطلق الاشتراك والجمع بينهما ، أو بطريق العطف بها مع اعادة العامل حيث يفيد ذلك تأكيد عهدهم بالطاعة في كل ما يصدر عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومنها ما جاء بتكرار العامل في شئيين مع العطف على الآخر بدون تكرار العامل كقوله تعالى : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » بدون تكرار العامل في عطف أولى الأمر .

وهذا يدل على أن أولى الأمر ليس لهم طاعة مستقلة ، وليس لهم تشريع خاص يصدر عنهم (وانما يطاعون فيها شأنه أن ينلوه ويباشروه في اطار من الدين الذي شرعه الله قرآنا كان أو سنة) (٤) فطاعة الرسول اذا واجبة في كل ما أتى به سواء كان في الكتاب الكريم أو ليس فيه .

(١) سورة النساء آية ٦٤ .

(٢) سورة آل عمران آية ٣٢ .

(٣) سورة النساء آية ٥٩ .

(٤) السنة النبوية ومكانتها في التشريع ص (٥٨) .

٥ - أمر الله مطاعة الرسول على الانفراد قال الله تعالى :
فَلَا رِبْكَ لَا يَأْمُرُكَ إِلَّا فِيمَا أَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۚ بَعْدَ مَا قَضَيْتَ مِنْهُ حَتَّىٰ يُسْأَلَ عَنْهُ مِنَ الْوَلَدِ فَعَلَيْكُمْ الدِّينُ ۚ وَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكَ نهارًا وَّ لَيْلًا وَكُلُوا وَشَرُّوا وَلَا تُسْرِفُوا ۚ (١) وقال تعالى
(وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا أَمْرَ الرَّسُولِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) (٢)
 وقال تعالى : **(وَمَا أَمَّاكُمْ الرَّسُولُ فِخْذِيهِ وَمَا تَهَاجَرُ عَنْهُ فَأَتَّبُوا) (٣)**
 ففى هذه الآيات نص صريح على وجوب طاعة الرسول والتسليم
 لحكمه وبعده . وهذه الطاعة فى حال حياته وبعد وفاته ، على
 حال حياته كان الصحابة يلقون أحكام الشرع من القرآن الذى
 أنزله عن رسوله صلى الله عليه وسلم ، حيث كان يبين لهم
 ما أنزل إليهم ، وحيث كان كذاك يبين لهم كثيرا من الأحكام حين
 تقع بهم الحوادث التى لم ينص عليها فى القرآن ، فهو إذا كان يطبق
 لهم لأحكام من حلال أو حرام مما كان مصدره القرآن أو الوحي
 الذى يوحى الله له **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَيْهَاتَ وَلَا هُنَا أَمْرًا إِلَّا أَن يَأْمُرَ بِشَيْءٍ مِّنَ الْأَحْكَامِ**
الَّتِي كَانَتْ عَلَيْكُمْ) (٤) ، وقد حث الله على الاستجابة لما يدعو له الرسول
 جدى الله عليه وسلم فقال تعالى : **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا**
لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ) (٥) ولم يبح الله للمؤمن ولا مؤمنة
 مخالفة حكم الرسول أو أمره قال تعالى : **(وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ**
إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَن
بَدَّلَ مِن بَعْدِ أُولَٰئِكَ فَجَنًا قَدِيمًا) (٦) وقد كان المسلمون
 يدينون بحدود أمره ونهيه ومتبعين له فى عباداتهم ومعاملاتهم وقد
 بلغ من طاعتهم للرسول واقتنائهم به أنهم كانوا يفعلون ما بفعل
 ويتركون ما يترك ولم يجز واحد منهم لنفسه مراجعة الرسول
 إلا إذا كان هناك أمر غريب عن عقولهم فيناقشونه ليعرفوا
 الحكمة غيبه ، ففقط كما لم يجز واحد منهم مراجعة فى أمر (إلا إذا
 كان فعله أو قوله اجتهدا منه فى أمر دنيوى كما فى غزوة بدر حين

- (١) سورة النساء آية ٦٥ .
- (٢) سورة النور آية ٥٦ .
- (٣) سورة الحشر آية ٧ .
- (٤) سورة الاحزاب آية ١٥٧ .
- (٥) سورة الانعام آية ٢٤ .
- (٦) سورة الاحزاب آية ٣٦ .

راجعناه الحبيب ابن المنذر في مكان النزول (١) . وويل هذا انما حدث
تطبيقا لمبدأ الشورى في الاسلام .

وإذا كان الحال هكذا في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم ،
فإنه أيضا نجب طاعته وأتباع سنته بعد وفاته ، لأنه صلوات الله
وسلامه عليه انقل الى الرفيق الأعلى بعد أن اطمان بآمالنا على
أنه أرسى معالم الدين وأدى الأمانة الإلهية على منهاج الحق وودعي
المسلمين أن يطيعوه وينبذوه بعد وفاته نهضوا بالكتاب والسنة
وسيرا على هديهما كما قال صلى الله عليه وسلم : (نزلت فيكم
أمري لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنتي) (٢) وكما وجب
على الدعاة بنص القرآن اتباع الرسول وطاعته في حياته وبعد
موته كما في الحديث السابق وجب على من بعدهم من المسلمين
اتباع سنته بعد وفاته ، لأن النصوص التي أوجبت طاعته عامة
لم تقيد ذلك بزمن حياته ولا بمساحته دون غيرهم ولأن العلة جامعة
بينهم وبين من بعدهم وهي أنهم أتباع لرسول أمر الله بانساعه
وطاعته (٣) لهذا كله تلقى الصحابة السنة النبوية وبلغوها الى من
بعدهم .

ثانيا : منزلة السنة من القرآن وبيانها له :

نبين من البحث السابق أن طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم
واجبة على المسلمين وأنهم تقبلوا منه السنة كما تقبلوا القرآن
مستجيبين لله الذي أمرهم باتباع النبي وطاعته . وذلك لأن
الرسول صلى الله عليه وسلم مهمته هي التبليغ وبيان ما في
القرآن من أحكام وقواعد وغير ذلك فرسالته ليست قاصرة على
التبليغ ، وإنما لا بد مع التبليغ من البيان ، وهو الأمر الثاني في
اثبات حجة السنة .

(١) السنة ومكانتها في التشريع ص ٦٦ .

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک وفي جامع بيان العلم ومفصله ج ٢ ص ١٨٠
وأوطأ شرح الزرقاني ، والذريعي والزهبي .

(٣) السنة ومكانتها في التشريع ص ٦٧ .

فالتآران الكريم جاء بالاضول العامة ، وام يتعرض للتفاصيل والجزئيات ، ولم يبرع عنها الا بالقدر الذي يتفق مع تلك الاصول ويكون ثابتا بنبوتها ، لا بعنبريه نغير او تطور باختلاف الاعراف والدينات ومروور الزمان ، لأنه الكتاب الخالد الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، اشتمل على العقائد والشرائع وعلى الآداب والأخلاق مكان تبياننا لكل شيء ، وجاءت السنة الشريفة توافق الكتاب الكريم وتعرض للتفصيلات والجزئيات : ففسرت مبهمه وفصلت مجمله وقيدت مطلقة وخصصت عامه وشرحت أحديها كما أنت لسنة كذلك بأحكام لم يرد في القرآن نص عليها وجدت بهذا منهية ومطبقة لما في القرآن الكريم فكانت مرتبها بعد القرآن . (وايضا فان لسنة اما أن تكون بينا للكتاب أو زيادة عليه ، فان كانت بياننا فهي في الاعتبار بالمرتبة الثانية عن المبين ، فان النص الأصلي أساس والفسر بناء عايه وان كانت زيادة فهي غير معتبرة الا بعد أن لا نوجد في الكتاب وذلك دليل على تقدم اعتبار الكتاب) (١) وكل ما جاء في السنة النبوية على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم انها يتبع فيه ما يوحى اليه قال تعالى : **(قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ أَنِي مَلَكٌ أَنْ يَتَّبِعَ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ)** (٢) ولهذا جعل الله تعالى طاعة رسوله - ليعه له ، وأوجب على المسلمين أتباع بيانه فيما يأمر وينهى قال تعالى : **(مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَّاعَ اللَّهَ)** (٣) ، وقال : **« وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا »** (٤) اذا فالرسول حلوات الله وسلامه عليه حين يبين للناس ما نزل اليهم لا يصدر في بيانه من تلقاء نفسه وانما يتبع ما يوحى اليه ، وقد اذن الله تعالى على رسوله بأن أنزل عليه الكتاب . لشرح ما جاء فيه ، ويظهر المراد منه فقال تعالى : **« وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ »** (٥) . وروى المصنف بن محمد يكرم قال : **« حرم لنبي صلى الله عليه وسلم أشياء يوم خير منها الحمار »**

(١) السنة ومكانها في التشريع ص ٢٤٤ .

(٢) سورة الانعام آية (٥٠) .

(٣) سورة النساء آية (٨٠) .

(٤) سورة الحشر آية (٧) .

(٥) سورة البحل آية (٤٤) .

الالهائى وغيره ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بوشك أن يقعد الرجل منكم على أريكته يحدث حديثي فيقول بني وبسكم كتاب الله فما وجدنا فيه حلالا استحللناه وما وجدنا فيه حراما حرمناه وإن ما حرم رسول الله « (١) » .

وينقسم بيان السنة الى أقسام :

الأول : بيان لتقرير ، وهي أن تكون السنة موافقة لما جاء به القرآن ومؤكده له ، ومن ذلك : ما روى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بنى الإسلام على خمس » شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة والحج ، وصوم رمضان « (٢) فانه بوافق قوله تعالى : « وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » (٣) وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا كنبا عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) (٤) وقوله تعالى (ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا) (٥) .

الثانى : بيان التفسير لما جاء فى القرآن ، وهذا القسم أغلب الأقسام وأكثرها ورودا ، فمنه بيان المجهل : كالأحاديث التى بدت الغبادات وكيفياتها كفريضة الصلاة مثلا فقد فرضها الله تعالى فى القرآن من غير أن يبين أوقاتها وعدد ركعاتها وأركانها وكيفيتها ، فبين الرسول صلوات الله وسلامه عليه ذلك كله بصلاته وتعليقه .

(١) رواه الترمذى (٢ : ١١١) وابن ماجه (١ : ٥) والدارمى (١ : ١١٧) تحقيق المسند عبد الله بن أبى رواء الإمام أحمد فى المسند ٤ : ١٣٠) وهو حديث صحيح كما قال الترمذى .
(٢) فتح البارى ج ١ ص ٥٥ ، ورواه مسلم من طريق سعد بن عبيدة ينقسم الصوم على الحج ج ١ ص ١٥٠ ط الشعب ورواه أيضا بتقديم الحج على الصوم ص ١٥١ ورواه الترمذى ج ٤ ص ١١٩ وقال حديث حسن صحيح ، والمسند ٣٦٤/٤ .

(٣) سورة البقرة (٨٣)

(٤) سورة البقرة (١٨٣)

(٥) سورة آل عمران (٩٧)

الناس وتقال : « صاوا كما رآتهموني أصاى » (١) ومثل ذلك في الحج والزكاة وغير ذلك من العبادات التي وردت في القرآن مجتمعة وغداؤها السنة الزوية . ومن هذا المسم بتعدد المطلق : « كالأحاديث التي سمع المراد من البد في قوله تعالى : « والمبارق والمبارقة فاقبلوها أيديهما » (٢) فوصفت السنة أنها اليد اليمنى وأن القطع من الكوخ لا من المرمق . (٣) ومن هذا المسم أيضا بتخصيص العام . كالأحاديث التي خصت آل آثر ولورث في قوله تعالى : « بوسعكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين » (٤) مخصت السنة المورث بغير الأنساء فقال صلى الله عليه وسلم : « نحن معتبر الأنساء لا نورث ما تركناه صنقة » (٥) كما حدثت السنة الوارث بغير القاتل ، يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : ليس للقاتل شيء . أن م يكن له وارث مورثه أقرب الناس إليه . ولا يرت الأتافل شيئا » (٦) .

الفتاوى : أن يحون السنة بأسخه لحكم ثبت بالقرآن على رأى من يجوز نسخ الكتاب بالسمه وهذا مثل حديث « لا وصية لوارث » (٧) نهذا الحديث نسخ حكم الوصية للوالدين والأقربين الوارثين الذات بقوله تعالى « كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت أن ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على الملتقى » (٨) والنسخ من قبل البيان لأنه بيان انتهاء أمد الحكم ولذلك سئل عليه بعض علماء الأصول ببيان التبدل » (٩) .

-
- (١) أخرجه البخارى ج ١ ، ص ١٢٥ حاشية السندي ، وأخرجه الدارمي ج ١ ص ٢٣٠ . حقيق السيد هاشمى ٢ وأخرجه الإمام أحمد والنسائي ج ٢ ص ٥٩ . بحود والشافعى في مسنده ص ١٩ .
(٢) المائدة (٢٨) .
(٣) الحديث والمحدثون ص ٣٨ .
(٤) سورة النساء (١١) .
(٥) مسج الدارمي ج ٦ ص ٢٨٩ صحيح مسلم ج ٣ ص ١٣٧٨ . مسند أحمد ج ١ ص ٣٣٤ شاكرو والموطأ ص ٢٥٤ .
(٦) رواد أبو داود في سننه (٤ : ٣١٣) من طريق محمد بن رشيد . مسند صحيح . ورواه الترمذى (٢ : ١٤) ، سنن ابن ماجه (٢ : ٧٤) .
(٧) سبق تحريجه ص ٦ .
(٨) سورة البقرة ١٨٠ .
(٩) الحديث والمحدثون ص ٤٠ .

الرابع : أن يكون السنة دالة على حكم لم يرد في القرآن وهذا القسم اختلف العلماء فيه ، مذهب الجمهور إلى أن السنة أثبتت أحكامها جديده على طريق الاستقلال . ومذهب صاحب الموافقات وآخرون إلى أنها أثبتت أحكامها داخله تحت نصوص القرآن ولو بأويل وقال التسامعي رحمه الله في القسمين الأول والنسائي : « والوجهان يجتمعان وبفرعان : أحدهما ما أنزل الله فيه نص كتاب فبين رسول الله مثل ما نص الكتاب . والآخر مما أنزل الله فيه جملة كتاب فبين عن الله معنى ما أراد وهذان الوجهان اللذان لم يخلفوا فيهما » (١) ، ثم ذكر الامام الذاهبي هذا القسم الذي دلت السنة فيه على حكم لم يرد في القرآن فذكر اختلاف العلماء فيه قال « فمنهم من قال جعل الله له بما افترض من طاعته وسيف في علمه من توحيقه لرضاه أن يسنن فيهما ليس فيه نص كتاب . ومنهم من قال لم يسن سنة قط الا ولها أصل في الكتاب كما كانت سنته لتبين عدد لصلاة وعملها على أصل جهالة فرض الصلاة ، وكذلك ما سسن من الببوع وغيرها من الشرائع لأن الله قال : « ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل (٢) » . وقال « وأحل الله البيع وحرم الربا » (٣) فما أحل وحرم فأنما بين فيه عن الله كما بين الصلاة ، ومنهم من قال « بل جاعته به رسالة الله ، فاثبتت سنته بفرض الله » ومنهم من قال (ألقى في روعة كل ما سسن وسنته الحكمة التي ألقى في روعة عن الله . فكان ما ألقى في روعة سنته (٤)) .

وينضح من كلام الامام التسامعي السابق أن اصحاب الرأي الأول والثالث والرابع يرون أن السنة تستقل بالشرع في بعض الأمور ، أما اصحاب الرأي الثاني فمرة أنها لا تستقل بالشرع وإنما تدخل أحكامها ضمن نصوص القرآن .

(١) الرسالة ص ٩٢ .

(٢) سورة النساء ٢٩ (٢٩) .

(٣) سورة البقرة ٢٧٥ (٢٧٥) .

(٤) الرسالة للامام التسامعي ص ٩٣ .

أدلة القائلين بالاستقلال :

استدل القائلون باستقلال السنة بالتشريع في بعض الأمور بأنه قد ورد في القرآن الكريم ما يوجب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وأبباعه قال تعالى : « من يطع الرسول فقد اطاع الله » (١) وقال تعالى « وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » (٢) فدللت آيات على وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم فيها يأمر به وينهى عنه ، دون تفريق بين السنة المدينة أو المؤكدة أو المستقلة ، وهكذا كل أدلة القرآن تدل على أن ما جاء به الرسول وكل ما أمر به ونهى فهو لاحق في الحكم بما جاء في القرآن فلا بد أن يتوزن إذا عليه » (٣) كما وردت بعض الأحاديث الدالة على وجوب الأخذ بما في السنة من الأحكام كما يؤخذ بما في الكتاب مثل قوله صلى الله عليه وسلم « يوشك بأحكمكم أن يثول هذا كتاب الله ما كان فيه من حلال أحلناه وما كان فيه من حرام حرمانه إلا من بلغه عنى حديث فكذب به فقد كذب الله ورسوله والذي حدثه » (٤) .

وقد أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بتبليغ أحكامه من أى طريق سواء كان بالكتاب أو غيره ، وعصمه من الخطأ فلا يخرج من استقلال السنة بالتشريع .

وأما قوله تعالى : « وانزلنا البك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم » (٥) فلا نفيد الآية قصر مهمة الرسول صلى الله عليه وسلم على البيان ، بل يستفاد منها ومن قوله تعالى « وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » أن الرسول يبين للناس كتاب ربهم وإذا جاوز البيان إلى الأحكام النى لم يتعرض لها القرآن فإنه حينئذ لا ينطق عن الهوى أن هو إلا وحى يوحى » وقد صرح بذلك بعض علماء السلف فمن ذلك ما يروى عن عبد الرحمن بن يزيد أنه

(١) سورة النساء (٨٠) .

(٢) سورة الحشر (٧) .

(٣) الموامنات (٤ : ١٣) .

(٤) رواه الطبرانى في الأوسط عن جابر .

(٥) سورة النحل (٤٤) .

رأى محرماً عليه ثيابه فنهاه فقال : اتنى بآية من كتاب الله تنزع
نيابى فقرأ عليه « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فامتنعوا » (١) .

أدلة المنكرين الاستقلال :

وقد اسبدل أصحاب هذا الراى بأن السنة بيان للقرآن ، كما
قال تعالى : « وانزانا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم » وأجابوا
عن ادلة المنكرين باستقلال السنة بأن الآيات التى يفيد وجوب طاعة
الرسول بقصد منها وجوب طاعته فى بيانه وشرحه « ولا يلزم من
أفراد الطاعنين تبين المطاع فيه باطلاق فلا دليل فيها على أن ما فى
السنة ليس فى الكتاب ، وإذا كانت هناك أحكام زائدة فليست
بزائدة بزيادة شىء ليس فى القرآن بل زيادة الشرح على
المشروح » (٢) وعلى هذا الراى يكون الأحكام الواردة فى السنة
اشتمال القرآن عليها بطريق الاجمال فصح أن يكون السنة بياناً
للقرآن عن طريق اللاحق أو التماس أو استنباط لقواعد العامة
من الجزئيات أما اللاحق فقد ينص القرآن على حل شىء وحرمة
شىء آخر ويكون هناك شىء ثالث لم ينص على حكمه وهو أخذ من
كل منهما بطرف فيكون ثم مجال للاجتهاد فى إلحاقه بأحدهما فصح أنه
النبى صلى الله عليه وسلم حكم أحدهما ومثال ذلك : أن الله تعالى
أحل صيد البحر فيما أحل من الطيبات وحرّم الميتة فبما حرّم من
الخبائث قدارت ميتة البحر بين الطرفين وأشكل حكمها فقال صلى
الله عليه وسلم : « هو الطهور ماؤه الحل ميتته » (٣) وأما التماس
الله فصح أن ينص القرآن على حكم شىء فيلحق به الرسول صلى الله عليه
وسلم ما يشاركه فى العلة قياساً عليه ، ومثال ذلك أن الله تعالى
حرّم الجمع بين الأختين ثم قال : « وأحل لكم ما وراء ذلكم » (٤) ثم
جاء نهيّه صلى الله عليه وسلم عن الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها

(١) جامع بيان العلم ج ٢ ص ١٨٦ ، الحديث والمحدثون ص ٤٤ .

(٢) السنة ومكانها فى التشريع ص ٤٣٢ بقصر فى يسير .

(٣) أخرجه أصحاب السنن : سنن أبى داود بتحقيق محمد محى الدين ج ١
ص ٢١ ، والترمذى ج ١ ص ٧ وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه الإمام
مالك فى الموطأ ص ٤٣ ط المجلس الأعلى والدارمى ج ١ ص ١٥١ كلهم برواية
أبى هريرة .

(٤) النساء (٢٤) .

من باب القياس كما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تنكح المرأة على عمتها ولا الأخت على بنت أخيها ولا المراه على خالتها ولا الخالة على بنت أخيها ولا تنكح الكبرى على الصغرى ولا الصغرى على الكبرى » (١) وأما طريق استنباط القواعد العامة من نصوص القرآن الجزئية فذلك بأن نأخذ نصوص من القرآن في معان مختلفة لكن يشتملها معنى واحد فبأنى السنة يمتدنى ذلك المعنى الواحد فيعلم أنه مأخوذ من مجموع تلك النصوص وبما ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « انما الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى » (٢) فهاتان قاعدتان يؤخذان من الآيات التي تحت على الاخلاص مثله وله تعالى : « وما أروا الا ليهبوا الله مخلصين له الدين » (٣) وقوله تعالى : « الا لله الدين الخالص » (٤) وقوله تعالى : « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا » (٥) .

ويمكن الجمع بين ما ذهب اليه الفريقان بأن الجميع متفقون على وجود أحكام في السنة لم ينص عليها في القرآن ولكن القائلين بأن السنة لاتأتى بأحكام زائدة عما في القرآن أرادوا أن القرآن اشتمل على جميع الأحكام إجمالا أو نفصلا فعلى رأيهم أن الأحكام دخلت تحت النصوص من الوجوه ، وأما القائلون بأنها تاتى بأحكام زائدة فأرادوا بذلك الأحكام التفصيلية التي لم يرد فيها نص صريح فعلى رأيهم أن السنة تستقل بالتشريع لأنها أثبتت أحكاما جديدة ، فكل واحد من الفريقين متفق على وجود أحكام زائدة عما في القرآن وانما الخلاف في مخرجها فبالخلاف إذا لفظي لأن النتيجة واحدة وهى وجود أحكام جديدة سواء سمي ذلك استقلالا أم لا (٦) .

-
- (١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ٥٦٢ ، الموطأ ص ١٧٧ ، الام ج ٥ ص ٤ ، نيل الاوطار ج ٦ ص ٢٨٥ سنن أبي داود ج ٢ ص ٢٢٤ ، جامع الترمذى ج ٢ ص ٢٩٧ وقال : حديث حسن صحيح ، وابن حبان بزيادة ناكم اذا لم يطمع قطعتم أرحامكم وهو المعنى الذى حرم الجمع بسببه .
 (٢) فتح البارى ج ١ ص ٩ المسند ج ١ ص ٣٠٢ ورواه مسلم ج ٦ ص ٤٨ والترمذى ج ٦ ص ٨ وهو حديث حسن صحيح .
 (٣) البقرة « ٥ » .
 (٤) الزمر « ٣ » .
 (٥) الكهف « ١١٠ » .
 (٦) الحديث والمحدثون ص ٥٥ السنة وكانتها في الشريعة ص ٤٢٣ .

بيان المسنة في غير الأحكام :

وهناك طائفة من الأحاديث النبوية جاءت على سبيل المصلحة ،
وتنبية المكلفين وهدايتهم وخسرت مخرج القصص ، منها ما جاء
موافقاً ومؤكداً لما في القرآن ولا يخلو من بعض الشرح كحديث
الخضر مع موسى عليه السلام الذي رواه سفيان عن عمرو بن
سعيد بن جبير قال : « قلت لابن عباس : ان نوحا الكالى يزعم ان
موسى صاحب الخضر ليس موسى بنى اسرائيل ؟ فقال ابن عباس :
كذب عدو الله ، أخبرنى ابي بن كعب قال : خطبنا رسول الله . . »
وذكر حديث موسى والخضر بشيء يدل على ان موسى صاحب
الخضر « (١) ا ه - بهذا الحديث يوافق القصة المذكورة عنهما في
سورة الكهف .

ومنها ما ورد على سبيل التوضيح كقوله عليه الصلاة والسلام
« بدعى (١) نوح فيقال هل بلغت ؟ فيقول : نعم ، فيدعى قومه
فيقال : هل بلغكم ؟ فيقولون : ما أتانا من نذير وما أتانا من أحد
فيقال من سئسوك ؟ فيقول : محمد وأمه ، قال : فيؤتى بكم
تشهدون انه قد بلغ فذلك قول الله تعالى : « وكذلك جعلناكم أمة
وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » (٢)

ومنها ما يرد على طريق الاستقلال ومن أمثاله : « حديث جريج
العابد وحديث الأبرص والأقرع والأعمى » « (حديث الصخرة) »
فهذه الأحاديث وما في معناها جاءت لتأكيد المقاصد التى جاء بها
القرآن ، وحكمتها تنشيط المكلفين وتنبيه الغافلين « (٤) . ا ه

(١) الرسالة للإمام الشافعى ص ٤٤٢ ، ورواه البخارى ج ١ ص ١٩٧
من مسج الباب ، ورواه مسلم ج ٢ ص ٢٢٧ من طريق سفيان بن عيينه .
(٢) أخرجه البخارى والبرمذى .
(٣) سورة النورة « ١٤٣ » .
(٤) الحديث والمحدثون ص ٤٥ .

حول حجية السنة

من المباحث السابقة ننضح حجية السنة وحيث ان الله تعالى امر بوجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وبين انه الذى يبين للناس ما نزل اليهم ، قال تعالى : « وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ » (١) وقال تعالى : « قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِن تَوَاوَا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْكَافِرِينَ » (٢) .

فقد جعل سبحانه التولى عن طاعة الله ، وعن طاعة الرسول كفرا ، لأن من أركان الإيمان بالله الإيمان بالرسول صلى الله عليه وسلم ، والإيمان بأن كل ما أنى به صدق . وعن عمر أن ابن همام أنه قال لرجل : « انك امرؤ احمق ، أتجد فى كتاب الله الظهر أربعة لا يجهر فيها بالقراءة ثم عدد عليه الصلاة والزكاة ونحو هذا ، ثم قال : أتجد ذلك فى كتاب الله مفسرا ؟ ان كتاب الله أبهم هذا ، وان السنة تفسر ذلك » . من كل ذلك يتأكد لنا حجية السنة .

رد بعض الشبهة والطعون :

١ — ذهب بعض أصحاب الآراء الجامحة من الفرق والطوائف الى انكار حجية السنة جملة متواترة كانت أو آحادا مستندين فى

(١) سورة النحل « ٤٤ » .

(٢) سورة آل عمران « ٣٢ » .

ذلك الى فهمهم السقيم في مثل قوله تعالى : « ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء » (١) وقوله تعالى : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » (٢) واصل هذا الرأي الفاسد - وهو رد السنة والاقتصار على القرآن أن الزنادقة وطائفة من غلاة الرافضة ذهبوا الى انكار الاحتجاج بالسنة والاقتصار على القرآن (٣) ونسبوا الى الرسول صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما جاءكم عنى فاعرضوه على كتاب الله فما وافقه فائنا قلنه ، وما خالفه فلم اقله » (٤) كما استدلهوا على عدم حجتها ايضا : بنهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن كتابة السنة وأمره بمحو ما كتب منها .

والاجابة على هذه الشبهة تتلخص فيما ياتى :

أولا : ان قوله تعالى : « ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء » فالمراد والله أعلم أن الكتاب يبين أمور الدين بالنص الذى ورد فيه ، أو بالاحالة على السنة التى نولت بيانه ، ولا غلو لم يكن الأمر كذلك لتناقضت هذه الآية مع قوله تعالى : « وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم » .

ثانيا : وأما قوله تعالى : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » فالكتاب هو اللوح المحفوظ بدليل السياق (وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم) وعلى تقدير أنه القرآن فالمعنى أنه يحتوى على كل أمور الدين اما بالنص الصريح واما ببيان السنة له .

ثالثا : وأما الحديث الذى نسبوه الى النبى والذى زعموا - حسب ادعائهم - أنه يفيد ضرورة عرض السنة على الكتاب فقد قال فيه الامام الشافعى رحمه الله تعالى : « ما روى هذا أحد يثبت حديثه

(١) سورة النحل « ٨٦ » .

(٢) سورة الانعام « ٣٨ » .

(٣) مفتاح الجنة فى الاحتجاج بالسنة .

(٤) لم يرد بهذا المعنى حديث صحيح ولا حسن ، « وفى عون المعبود ... » .

(٥ : ٣٢٩) فاما ما رواه بعضهم أنه قال : « اذا جاءكم الحديث .. الخ فانه حديث باطل لا أصل له .

في شيء صغير ولا كبير . . . » (١) وذكر أئمة الحديث أنه موضوع الزنادقة قال عبد الرحمن بن مهدي : « الزنادقة والخوارج وضعموا ذلك الحديث وهذه الألفاظ لا تصح عنه صلى الله عليه وسلم عند أهل العلم بصحيح النقل من مسنده ، وقد عارض هذا الحديث قوم من أهل العلم وقالوا نعرض هذا الحديث على كتاب الله قبل كل شيء ونعتمد على ذلك قالوا فلما عرضناه على كتاب الله وجدناه مخالفاً لكتاب الله ، لأننا لم نجد في كتاب الله أنه لا يقبل من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وافق كتاب الله بل وجدنا كتاب الله ساطقاً على الناسي منه والأمر بطاعته ويحذر من المخالفة عن أمره جملة على كل حال » (٢) .

رابعاً : وأما نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن تدوين السنة فلا يدل على حجبها لأن المصلحة يومئذ كانت تقتضي بتيسر كتاب الصحابة — وهم قلة — على جمع القرآن الكريم وتدوينه وحفظه أولاً ختمة الضياع وخشيته أن يلبس بغيره على البعض غناهاهم عن تدوين السنة حتى لا يكون تدوينها شاعلاً لهم عن القرآن أو أن النهي كان بالنسبة لمن يوتق بحفظه .

وأخيراً فكيف يترك الاحتجاج بالسنة لتقصارها على القرآن ؟ ولا سبيل إلى فهم القرآن إلا عن طريق السنة الصحيحة التي بها يعمد المفسر أسباب النزول والظروف والمناسبات والوقائع الخامسة التي نزلت فيها آيات القرآن الكريم ولا سبيل إلى معرفة كل ذلك إلا عن طريق السنة الصحيحة .

٢ — الرد على من ينكر الاحتجاج بخبر الواحد :

من الحديث ما هو متواتر ومنه ما هو آحاد ، أما الحديث المتواتر فقد عرفه العلماء بأنه (هو ما نقله من يحصل العلم بصدقه ضروره بأن يكونوا جميعاً لا يمكن تواطؤهم على الكذب عن مثلهم من أول

(١) الرسالة للإمام الشافعي ص ٢٢٥ .

(٢) جامع بيان العلم ومصله ٢ : ١٩٠ .

الاسناد الى آخره) (١) ولذا كان مفيدا للعلم الضروري وهو الذى يضطر اليه الانسان بحيث لا يمكنه دفعه ويجب العمل به من غير بحث عن رجاله ولا بشنرط فبه عدد معين فى الأصحح (٢) .

الخبر الذى لم يبلغ نقله فى الكثرة مبلغ الخبر المتواتر سواء كان الخبر واحد أو اثنين أو ثلاثة أو أربعة أو خمسة الى غير ذلك من الاعداد التى لا ينسمر بأن الخبر دخل بها فى حيز المتواتر « (٣) وقيل فى تعريفه : هو ما لم يوجد فيه شروط المتواتر سواء كان الراوى له واحدا أو أكثر (٤) . والشعريان يتفقان فى أن خبر الواحد لا تجتمع فيه شروط المتواتر ، فهما متقاربان .

وقد انفق جمهور المسلمين من الصحابة والتابعين وغيرهم على وجوب العمل بخبر الواحد وأنه حجة ، ويفيد الظن ومنع من وجوب العمل به بعض طوائف : كالأروافض والقدرية ، والجبائى فى جماعة من المتكلمين .

والدليل على وجوب العمل بخبر الواحد ما يأتى :

أولا : قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان يصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين » (٥) والنبأ هو الخبر ، وهو فكرة فى سياق الشرط فيعلم كل خبر ، ويدخل فيه الخبر الذى يتعلق بالرسول صلى الله عليه وسلم قبل غيره لاهميته . وقد اوجب الله تعالى التثبت فيه لوجود الفسق ، فإذا اتقى هذا السبب بأن كان الخبر ثقة عدلا قبل الخبر من غير تثبت ولا توقف . .

ثانيا : ورد فى السنة الشريفة ما يدل على قبول خبر الواحد :

-
- (١) تدريب الراوى ص ٣٧١ .
 - (٢) قواعد التحديث للقاسمى ص ١٤٦ .
 - (٣) توجيه النثر ص ٣٣ .
 - (٤) قواعد الحديث ص ١٤٧ .
 - (٥) سورة الحجرات آية (٦) .

من ذلك ما روى عن سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عير عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « نصر الله عبدا سمع مقالتي ووعاها وأداها ، فرب حامل فقه غير فقيه ، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه » ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم : إخلاص العمل لله والنصيحة للمسلمين ولزوم جماعتهم ، فإن دعوتهم تحيط من وراءهم (١) .

وفي هذا الحديث يدعو الرسول صلى الله عليه وسلم لاستماع مقالته وأدائها ويدعو بالنصرة للقائم بذلك فيقول : (نصر الله عبدا) وفي رواية (امرأ) ، وكل واحدة من الكلمتين بمعنى (الواحد) ، والرسول لا يأمر أن يؤدي عنه إلا الذي تقوم به الحجة ، فذل ذلك على وجوب العمل بخبر الآحاد .

وقد تواتر عن الرسول صلوات الله وسلامه عليه أنه كان يبعث بكتبه ورسله ويلزم المسلمين العمل بالآحاد منها .

ثالثا : إجماع الصحابة المستفاد من الوقائع الكثيرة التي كانت تحدث ، وتواتر عنهم في العمل بخبر الواحد ، وكثيرا ما يكون لهم رأى في أمر من الأمور فإذا جاءهم خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذوا به وتركوا آراءهم ، كما كانوا يرجعون إلى بيت النبوة في بعض ما يحتاجون إليه فيسألون أمهات المؤمنين رغبة منهم في الوقوف على حكم النبي صلى الله عليه وسلم في مثل هذه الأمور ، وعلى هذا النهج سار التابعون من بعدهم (٢) .

ومما يشهد للعمل بخبر الواحد أن الصحابة كانوا يكتفون به فيما ينزل من أحكام الدين ولا يطلبون خبرا آخر من ذلك ما روى عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال : (بيننا الناس بقاء في صلاة الصبح إذا جاءهم آت ، فقال : أن النبي قد أنزل عليه الليلة

(١) رواه أحمد ج ١ ص ٢٦ من زبد بن ثابت ، والنرمذى ج ٤ ص ١٤٢ من عبد الله بن مسعود عن أبيه لفظ (نصر الله امرأ ..) وقال : حديث حسن صحيح : والدارمي بنحوه ج ١ ص ٦٥ .

(٢) مكانة السنة في الإسلام الدكتور محمد أبو زهو ص ٢١ .

قرآن ، وقد أمر أن يستقبل القبلة ، فاستقبلوها ، وكانت وجوههم
إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة (١) فقد أخبرهم بتحويل القبلة
واحد صادق فلو لم يكن خبر الواحد جائزا لما تحولوا إلى الكعبة
بخبره .

رد بغض الاعتراضات :

١ - وقد يعترض على العمل بخبر الواحد ، بتوقف بعض
الصحابة في العمل به وطلبهم شهادا أو يميناً .

والجواب على ذلك : أن هذا كله لم يكن لأن الحديث خبر آحاد ،
وإنما لزيادة التثبت في الراوى والمروى وشدة الحيلة في ذلك ،
فربما وقع لهم الريب في الراوى بأن كان غير حافظ أو غير ضابط ،
فطلبوا الشاهد أو اليمين لذلك .

٢ - وقد يعترض كذلك بأن الصحابة لم يكتروا من رواية السنة
وقصروا العمل على القرآن والمشهور من الأحاديث ، واجتهدوا
بالرأى بعد ذلك .

والجواب على ذلك : أنهم ماتركوا الحديث الصحيح ولا لجأوا إلى
الرأى ، وتشهد بذلك الوقائع الكثيرة المتوفرة عنهم بل إن عمر بن
الخطاب رضى الله عنه كان يقول : (إياكم والرأى فإن أصحاب
الرأى أعداء السنن أعيتهم الأحاديث أن يعوها ، وتفلنت منهم أن
يحفظوها فقالوا في الدين برأيهم) (٢) .

وأما ما جاء عن الصحابة من الاجتهاد بالرأى ، فإنه لم يكن إلا بعد
البحث عن الحديث ، فإذا لم يجدوه اجتهدوا برأيهم ، فإذا جاءهم
بعد ذلك حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوه وتركوا
الرأى . وعن عبد الله بن مسعود قال : (من عرض إله منكم قضاء
فليقض بما في كتاب الله فإن لم يكن في كتاب الله فليقض بما قضى

(١) البوطا ص ١٥٦ ، فتح البارى ج ١ ص ٤٢٤ ورواه مسلم من طريق مالك
ج ١ ص ١٤٨ وأحمد ج ٢ ص ١١٣ والشافعى في الام ج ١ ص ٨١ .
(٢) اعلام الموقعين ج ١ ص ٤٦ ط النبعة .

فيه نبيه صلى الله عليه وسلم ، فان جاء أمر ليس في كتاب الله ولم يقض فيه نبيه صلى الله عليه وسلم ، فليقض بما قضى به الصالحون فان جاء أمر ليس في كتاب الله ولم يقض به نبيه ولم يقض به الصالحون فليجتهد رايه فان لم يحسن فليقم ولا يستحي (١) .

شروط العمل بخبر الواحد :

اشتراط العلماء في قبول خبر الواحد ووجوب العمل به شروطا كفلت الاحتجاج به والعمل بما فيه ، وبهذه الشروط اندفعت الشبه التي اثارها المشككون حول الحديث واصبح لا مجال لعلعنهم وقولهم : (ان الراوى يجوز عليه الكذب أو الغلط مع احتمال الصدق فثبوت الخبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم غير مقطوع به) لا مجال لمثل هذا القول فان الشروط التي اشترطها الائمة والعلماء كانت كافية في ترجيح جانب الصدق على جانب الكذب ، وهذه الشروط منها ما هو في راوى الحديث ، ومنها ما هو في متن الحديث .

اما الشروط الخاصة براوى الحديث : فهي :

- ١ — العدالة .
- ٢ — الضبط .
- ٣ — ان يكون فقيها .
- ٤ — ان يعمل الراوى بما يوافي الخبر ولا يخالفه .
- ٥ — ان يؤدى الحديث بحروفيه .
- ٦ — ان يكون عالما بما يحيل معانى الحديث من اللفظ .

الشروط الخاصة بالحديث : هي :

- ١ — ان يكون متصل السند برسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) المرحع السابق ص ٥٣ .

- ٢ - خلوه من الشذوذ والعلة .
- ٣ - الا يخالف السنة المشهورة قولية كانت أو فعلية .
- ٤ - الا يخالف ما كان عليه الصحابة والتابعون والا يخالف عموم الكتاب أو ظاهره .
- ٥ - الا يكون بعض السلف قد طعن فيه .
- ٦ - الا يشتمل الحديث على زيادة في المتن أو السند انفراد بها راوية عن النقات وكذا احتاط العلماء في قبول خبر الواحد فاشترطوا له الشروط الكافية ووضعوا لراويه الصفات اللازمة التي تجمع بين الثقة في الدين والصدق في الحديث . قال الخطيب : «وعلى العمل بخبر الواحد كان كافة التابعين ومن بعدهم من الفقهاء الخالفين في سائر أمصار المسلمين الى وقتنا هذا ولم يبلغنا عن احد منهم أنكار ذلك ولا اعتراض عليه» (١) .

(١) العناية في علم الرواية للخطيب البغدادي ص ٧٢ ط مطبعة المسعدة

الاطوار التي مرت بها السنة في القرنين الاول والثاني

رواية السنة وكتابتها ، وتدوينها وتصنيفها :

العهد النبوي :

اصطفى الله تعالى رسوله صلوات الله وسلامه عليه ليبلغ الرسالة الالهية الى الناس جميعا ، ويتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ، واعد الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم اعدادا كاملا فرباه بعنايته ، وكأله برعايته وعصمه من الناس وعلمه ما لم يكن يعلم ، قال تعالى : (ولولا فضل الله عليك ورحمته لهت طائفة منهم أن يضلوك ، وما يضلون الا أنفسهم وما يضرونك من شيء وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما » (١) .

وقام الرسول صلى الله عليه وسلم بأداء الرسالة خير قيام ، وأدى الأمانة الالهية على أكمل وجه وتحمل في سبيلها ما تحمل وصيه واستعذب الأذى حتى أرسى دعائم الدعوة وأقام دين الله تعالى .
وقد تضافرت عوامل ثلاثة حفزت هم المسلمين الى الاقبال الشديد على السنة الشريفة ومدارسها :

(١) سورة النساء « ١١٣ » .

اولا : القدوة الحسنة التى تثلثت فى الرسول صلى الله عليه وسلم ، قال تعالى : « لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا » (١) .

ثانيا : ما تضمنته آيات القرآن الكريم والاحاديث الشريفة من الحث على العلم والعمل ، بل كانت أولى آيات الوحي الالهى من القرآن دعوة صريحة الى العلم ، نوجه انظار البشرية اليه ، وتحض عليه ، قال تعالى : « اقرأ باسم ربك الذى خلق الذى خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم » (٢) .

وقال تعالى : (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون) (٣) ، كما حض الرسول صلى الله عليه وسلم على طلب العلم وتبليغه ، عن ابن شهاب قال : قال حميد بن عبد الرحمن سمعت معاوية خطيبا يقول سمعت النبی صلى الله عليه وسلم يقول : « من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين وانما انا قاسم والله يعطى ولكن تزال هذه الامة قائمة على امر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتى امر الله » (٤) وقال صلى الله عليه وسلم (نضر الله عبدا سبع مخالتي فحفظها ووعاها واذاها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه منه » (٥) .

ثالثا : الاستعداد الفطرى ، والذوق العربى الاصيل والذاكرة الواعية الامة التى كانوا عليها ، وقد حركت هذه العوامل قلوب المسلمين للالتفاف حول رسولهم صلوات الله وسلامه عليه ، لينهلوا من معين سنته المطهرة النبى وجدوا فيها مادة خصبة لدنياهم واخرهم ، تكفل لهم سعادة الدارين ، لان احكامها الكريمة

(١) سورة الاحزاب « ٢١ » .

(٢) سورة العلق « ١ - ٥ » .

(٣) سورة النبوة (١٢٢) .

(٤) فتح البارى ج ١ ص ١٥٠ ، ١٥١ والمسنند من أبى هريرة ج ١٢

ص ١٨٠ ورواه ابن ماجه ج ١ ص ٢٩ وجميع الزوائد (١ : ١٢١) .

(٥) الحديث . سبق ندرجه ص ٢٧ .

وآدابها الفاضلة تتعلق بالعقيدة والشرعة والأخلاق وتتعلق بجميع آدابهم وأحوالهم .

ونهج النبي صلى الله عليه وسلم معهم منهج القرآن ، بتدرج في انتزاع الشر والباطل ، ويعمل على غرس الخير والحق ، ويفنيهم في مسائلهم في كل مكان حسبما اتفق في الحل والترحال ، وكان « المسجد » هو المكان المتعارف الذي تعاهدوا على حضور المجالس العلمية فيه ، تلك المجالس التي يعقدها لهم رسولهم صلى الله عليه وسلم بشرق بنور الله ، وتنبتق منها الروحانية الصافية ، فيتعلمون ويتفقهون ويعبدون فيها ربهم ويسبحون بالفدو والآصال . وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يتبع معهم أسمى الطرق في التعليم : فيتخلوهم بالموعظة كراهة السامة عليهم وينوخي مخاطبتهم بلغاتهم ولهجاتهم وعلى قدر عقولهم متواضعا حلما ، ولم يحرم النساء من حقوقهن في العلم وإنما خصص لهن وقتا يلقين فيه العلم .

وقد بلغ من حرصه صلى الله عليه وسلم على تعليم المسلمين أنه كان يكرر القول ثلاثا حتى يفهم عنه ، وربما طرح المسألة على أصحابه (١) ليذكر أفهامهم ، ويجذب انتباههم ، ويتهرب أن يكون التدريس والموعظة في الوقت الملائم والمظروف المناسبة التي يضمن لهم الحضور فيها ، وتكون عقولهم يقظة وواعية بعد صلاة الفجر وبعد العشاء ونحو ذلك . . .

تلقى الصحابة للحديث النبوي :

حرص الرسول صلوات الله وسلامه عليه على تبليغ المسلمين سنته الشريفة وحبيب إلى أصحابه رضوان الله عليهم حفظ الحديث وتبليغه ، فوضع منهج التلقى والتحدث ، وأرسى بينهم قاعداة التثبت العلمي التي ساروا عليها ، وانخذوها منهجا في الرواية بعد ذلك ، وسار الصحابة في حرصهم على حضور مجالس الرسول صلى الله عليه وسلم إلى جانب ما يقومون به من أمور المعاش وإذا تعذر على بعضهم الحضور يتناوب مع غيره كما كان يفعل عمر رضي الله عنه ، قال : « كنت أنا وجار لي من الأنصار في بنى أمة بن زيد وهى من عوالى المدينة وكنا نتناوب النزول على رسول

(١) مع البارى ج ١ ص ١٣٦ .

الله صلى الله عليه وسلم ينزل يوما وأنزل يوما فإذا نزلت جئته
 بخبر ذلك اليوم من الوحى وغيره وإذا نزل فعل مثل ذلك» (١) . ولم
 يكن تتسنى للجميع سماع الحديث من الرسول صلى الله عليه وسلم
 لما كانوا يقومون به من أعمال فكانوا يطلبون ما يفوتهم سماعه
 من أقرانهم وكانوا يشددون على من يسمعون منه ، كما كانت القبائل
 البعيدة تبعث إلى النبی صلى الله عليه وسلم من يتعلم أحكام الدين
 منه ثم يعود إليهم ليرشدهم ويعلمهم ، وهكذا عاش الصحابة مع
 رسولهم صلى الله عليه وسلم بشاهدون تصرفاته في عباداته
 ومعاملاته وإذا عن لهم أمر من الأمور يحتاجون للبيان فيه رجعوا
 إليه يسألونه فجيبيهم ، ويفيهم ، كما كان صلى الله عليه وسلم
 يعلم النساء أمور الدين ويخصص وقتا يجلس لهن فيه وكانت أمهات
 المؤمنين على درجة سامية من العلم ، لذا وجد النساء عندهن الإجابة
 على أمورهن وأحوالهن التي يمنعهن الحياء من التصريح بها أمام
 الرسول عليه الصلاة والسلام كالأمور الخاصة بهن وإلى جانب هذه
 العوامل السابقة كانت هناك طرق كثيرة ساعدت على انتشار السنة
 قوى نشاطها اجتهد الرسول صلى الله عليه وسلم في التبليغ وأثر
 أمهات المؤمنين الذى لا ينكر ، ومن ذلك بعوته صلوات الله وسلامه
 عليه إلى القبائل لتعليمهم وارشادهم ، وكتبه إلى الملوك يدعوهم إلى
 الاسلام ، كما كان لغزوة الفتح أثر كبير في نشر كثير من السنن
 حيث قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا بين الوف المسلمة
 وغيرهم معلنا العفو عن أعدائه ومبيننا كثيرا من الأحكام التي تناقلها
 الناس وحملوا توجيهه وارشاده إلى أهلهم . وبعد أن استتب الأمر
 يعم النبي صلى الله عليه وسلم وجهه شطر المسجد الحرام حاجبا
 ومعه الوف من المسلمين التي فيهم خطبته الجامعة (١) التي تعتبر

(١) فتح الباري ج ١ ص ١٦٧ .

(٢) صحيح مسلم شرح النووي ج ٣ ص ٣٣٢ ط الشريعة .

منهاجا ختاميا للدعوة الاسلامية تضمنت كثيرا من الاحكام والسنن وفيها بين الرسول صلى الله عليه وسلم مناسك الحج ووضع من آثار الجاهلية ما أبطله الاسلام ، فكانت من أعظم عوامل انتشار السنة بين كثير من القبائل والعشائر .

ومعلوم أن الصحابة رضى الله عنهم لم يكونوا في مستوى واحد من العلم بل كانت تتفاوت درجاتهم العلمية ما بين مكثر ومقل ومتوسط تبعا لظروف كل واحد منهم ، إذ كان من بينهم البسوى والحضرى ، والمنقطع للعبادة ، والمشتغل بآمر المعاش فكان أكثرهم علما أسبقهم اسلاما كالخلفاء الأربعة وعبد الله بن مسعود ، أو أكثرهم ملازمة لنبيه صلى الله عليه وسلم كابى هريرة ، أو أكثرهم كتابة كعبد الله بن عمرو بن العاص .

ولكن السمات العامة للمسلمين آنئذ تبرز لنا الدوافع القوية التي حفزتهم على تلقي السنة النبوية حتى أودعوا حوافظهم القسوية وصدورهم الامينة مما جعل السنة الشريفة محفوظة جنبا الى جنب مع القرآن ، وتلك الدوافع هي اقتداؤهم بنبيهم واستعدادهم الفطرى واستجابهم للقرآن والسنة .

السنة في عصر الصحابة والتابعين

انتقل الرسول صلوات الله وسلامه عليه الى الرفيق الاعلى ولم يترك وصية لمن يتولى الخلافة من بعده مكتفيا بتعاليمه الشريفة التي تضمن لهم سعادة الدنيا والآخرة ، وقد اكمل الله لهم الدين واتم عليهم النعمة قال تعالى (اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) (١) وقد تمثلت مسعادتهم في الأصلين الكريمين : الكتاب والسنة فحرصوا على حفظهما وخراستهما . ولا خوف على التراث النبوي في ظل الحياة المستقرة الآمنة ما دام بعيدا عن اعداء الدعوة وأهل الأهواء ، أما حين تضطرب الحياة وتظهر العداوة والبغضاء والفتن والأهواء فحينئذ يخشى على التراث النبوي أن تمتد اليه أيدي من مردوا على البغي والعدوان .

وقد كان أول اهتزاز يخشى منه اضطراب الدولة الاسلامية ويشب بين المسلمين الخلاف من جرائه هو مسألة الخلافة بعد الرسول صلوات الله وسلامه عليه ، فقد اختلف المهاجرون والأنصار فيمن يكون خليفة ، واجتمعوا في السقيفة وبعد محاورة بينهم ومناقشة نداركهم الله بفضل منه ، فانحسم الأمر وتمت البيعة لأبي بكر الصديق رضي الله عنه ، وكان على الصديق أن يبأسر مهام خلافته ، وكانت أولى مسؤولياته الضخمة التي واجهته تلك

(١) سورة المائدة « ٣ » .

الحركة المتمردة العنيفة التي تمتلئ في المرتدين ومائعي الزكاة وهي حركة لو تقبلت بلين وهوادة لهددت الدعوة وكانت خطرا جسما على المسلمين لذا نشط الصديق في مقاومتها من أول يوم وشأب للقتال واعد عدته ، ونزلهم حتى أصاخوا لحكم ربهم واستجابوا لأبي بكر رضوان الله تعالى عليه فدخلوا الاسلام وأدوا الزكاة فانظم أمر الدعوة واستقرت الأمور وعادت الحياة آمنة ، وصفا الجو العلمي للصحابة فاستكمل صغارهم علومهم ومعارفهم كما أرادوا ، ونهل التابعون من علوم الصحابة التي حملتها النهم صدورهم الأمانة وحوافظهم القوية وبعض صحائفهم العزيزة التي كانت تشكل روافد صافية الى منابع السنة الشريفة .

وهكذا سارت الحياة رخاء طيبة ، في عهد الخائفتين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما حتى كانت الخلافت التي بدأت تبرق شمسها حين أخذ الناس على سيدنا عثمان رضي الله عنه بعض الأمور ، ومن ذلك الوقت تسربت الفتنة بين الناس وتولى كبرها عبد الله ابن سبا اليهودي ، حتى انتهت بمقتل الخائفة عثمان رضي الله عنه ، ومن هنا بدأت تستعر نار الفتنة التي اطاحت بكثير من الصحابة .

ووسط هذا الجو الملبد الخائق تولى الامام على رضي الله عنه الخلافة فكان أول صدام واجهه على أثر مطالبة معاوية بدم عثمان — تلك المعارك التي أصابت سير الحياة بهزات عنيفة وغرقت المسلمين ، (وانتهت بمعركة صفين التي كان على أثرها نفرق أصحاب على الى خوارج وشيعة)) (١) .

أما الشيعة فهم الذين يرون أن الخلافة يجب أن تكون في بيت النبي وقد قرروا أنها حق لعلي بن أبي طالب ثم لأولاده بالوراثة من بعده .

وأما الخوارج فهم من أشياخ على بن أبي طالب الذين خرجوا عليه بعد التحكيم (٢) ثم صاروا حربا عليه وعلى جماعة المسلمين

(١) الحديث والمحدثون ص ٦٥ .

(٢) تاريخ الاسلام : حسن ابراهيم ج ٢ ص ١ ، ٢

من بعده وقد قضى عليهم المهلب بن أبى صفرة في عهد الدولة الأموية ووسط هذا الانقسام ، وبين تلك الثورات العارمة والمعارك الدامية لابد أن يجد الأعداء وأصحاب الأهواء الطريق ممهدة لهم فاستغل اليهود والفرس وأعداء الدعوة تلك الفرحة السائخة ليكيدوا للإسلام ويناهضوا ببغيهم وعدوانهم التراث النبوى ليدسوا ويضعوا ، فماذا نرى يفعل الصحابة ؟!

منهج الصحابة في الرواية :

أما يكن هناك مجال للخلاف في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا خيف على السنة الشريفة ، لأن الصحابة كانوا إذا ظهر بينهم خلاف في مسألة من المسائل يرجعون الى النبي صلى الله عليه وسلم وإذا عن لهم أمر يسألونه فيه . فلما انتقل الرسول صلى الله عليه وسلم الى الرفيق الأعلى خيف العبث بالسنة . خصوصاً والحديث لم يدون بعد في كتاب ، والإسلام نسع رشعنه يوماً بعد يوم وبدخل فيه الكثير وفيهم من لا يؤمن جانبهم على الدين من المنافقين ونحوهم لذا كان من الضروري أن يتثبت الصحابة في سنة نبهم الذي وضع لهم الأساس الأول في قاعدة التثبت فبنوا عليها منهجهم في الرواية وذلك بما بينه لهم عليه الصلاة والسلام من خطر الكذب عليه حين قال (من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار) (١) وقال (من حدث عنى بحديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين) (٢) وكان أول من وضع قوانين الرواية ففهم أبو بكر الصديق رضوان الله تعالى عليه وتبعه عمر بن الخطاب رضى الله عنه وسائر الصحابة ، وينلخص منهجهم في أنهم أقتلوا من رواية الحديث كراهية أن يشتغل الناس برواية الحديث وينصرفوا عن

(١) رواه البخارى ج ١ ص ١٧٩ في فتح البارى يلفظ (من كذب على فليتبوأ مقعده من النار رواه مسلم ج ١ ص ٥٥ ط الشعب ص أبى هريرة ، والترمذى ج ١ ص ١٤٢ من حديث أبى ذر عن عبد الله وأخرجه من حديث الزهري عن أنس ابن مالك وقال الترمذى حديث حسن غريب ، صحيح من هذا الوجه من حديث الزهري عن أنس بن مالك ، والدارى ج ١ ص ٦٦ عن حابر .
(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١ ص ١٥ عن سورة بن جندب ومن المسيرة بن شعبة ط الشعب ، والترمذى ج ٤ ص ١٤٢ عن المسيرة بن شعبة وقال حسن صحيح ورواه ابن ماجه ج ١ ص ١٠ .

تلاوة القرآن ، وخشية الوقوع في الخطأ أو تسرب التحريف الى السنة ، والقتال من الرواية كان سيرا سليما على ما رسمه لهم نبههم عليه الصلاة والسلام ، عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كفى بالمرء كذبا ان يحدث بكل ما سمع » (١) .

كما سار الصحابة على طريق الثبوت من الراوى والمروى فما اطمأنوا اليه قبلوه وما لم يطمئنوا اليه طلبوا عليه شاهدا وما لم تقم البينة على صدقه ردوه وكان تشبهم قائما على ميزان النقد العلمى الصحيح . ومنع الصحابة الرواة من أن يحدثوا بما يعلو على فهم العامة . لان في هذا مدعاة الى تكذيبهم للمحدث فيما لا يفهمونه ومدعاة للخطأ والارتباك في الدين فامتنعوا عن ذلك خشية أن يستغل أصحاب الأهواء ظاهر النصوص لصالح بدعهم وأهوائهم .

عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن عبد الله بن مسعود قال : « ما أنت بمحدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم الا كان لبعضهم فتنة » (٢) .

ومن أمثلة الثبوت عند الصحابة ما رواه البخارى عن أبى سعيد الخدرى قال : « كنت في مجلس من مجالس الانصار اذ جاء أبو موسى كأنه مذخور فقال : استأذنت على عمر ثلاثا فلم يؤذن لى فرجعت فقال : ما منعك ؟ قلت : استأذنت ثلاثا فلم يؤذن لى فرجعت ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع » فقال : والله لتتقين عليه بينة ، أمكنكم أحد سمعه من النبى صلى الله عليه وسلم ؟ فقال أبى بن كعب : والله لا يقوم معك الا أصغر القوم فكنت أصغر القوم وقمت معه فأخبرت عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال ذلك فقال عمر لأبى موسى أما انى لم اتهمك ولكن خشيت أن يتقول الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١ ص ٦٠ ط الشعب .

(٢) صحيح مسلم شرح النووي ج ١ ص ٦٣ ط الشعب .

(٣) فتح البارى ج ١١ ص ٢٢ ، شرح الزرقانى على الموطأ ج ٤ ص ١٨٨ ، الرسالة ص ٤٣٥ برقم ١١٦٨ مختصرا .

وقد سار على سنة التثبث التابعون ومن جاء بعدهم وعنوا
بالأسانيد والنقد العلمى الدقيق . ولما كان الصحابة متفاوتين
فى العلم فلم يكن عند الجميع ما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم
فقد بدأت الرحلات العلمية فقام الصحابة والتابعون بالرحلات الى
كثير من البلاد حتى كان يتميز البعض بكثرة الرحلات والانتساب
الى أكثر من بلد ، وكانت الرحلة سبيلا الى طلب الحديث وضبطه
والتثبث منه .

كما كانت أيضا تدعيا لوحدة المسلمين وتعرفنا على الجو
العلمي فى شتى الأقطار الاسلامية ، ومعرفة المأما لطرق الحديث
الكثيرة .

تدوين السنة

قام أعداء الاسلام بعملون في ظلام الفرقة التي دبت بين المسلمين على أثر قتل الخليفة الثالث سيدنا عثمان رضى الله عنه — حين افترق المسلمون فرقا وأحزابا ما بين شيعة وخوارج وجهه — ووساعدتهم على ذلك اتساع البلاد ، فوجدوا المناخ ملائما لبشئ سمومهم ودرس أكاذيبهم ، وبعد أن انقضى عهد الخلافة الراشدة وافترق المسلمون الى فرق ، ظهر أرباب الكذب والنفاق من الملأ الأخرى يكذبون ويلفنون ويصنعون الأحاديث ، فكان ظهور الوضع في الحديث أهم هذه الأسباب التي حفزت هم العلماء لتدوينه وتصنيفه صيانة له من الأيدي العابثة ، يقول الامام الزهري : « لولا أحاديث تأتينا من المشرق ننكرها لا نعرفها ما كتبت حديثا ولا أذنت في كتابته (١) » .

ولم يكن ذلك الوقت الذى ازداد فيه نشاط العلماء في الجمع والتدوين هو مبدأ زمن التدوين وإنما بدأت كتابة الحديث منذ عهد النبى صلى الله عليه وسلم بصورة خاصة وغير رسمية فالسنة النبوية لم تبق مهمة طيلة القرن الأول الى عهد عمر بن عبد العزيز ، وإنما كانت تكتب كتابة فردية في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين وحفظت في الكرايس والصحف بجانب حفظها في الصدور ، حيث كانت توجد بعض الصحائف التى تساربت

(١) تعييد العلم من ١١٨ .

الصدور في حفظ السنة ومن هذه الصحائف صحيفة عبد الله بن عمرو بن العاص النى تسمى بالصادقة ، لأنه كتبها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مباشرة ، يقول عبد الله بن عمرو بن العاص لجاهد : « هذه الصادقة فيها ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولبس بينى وبينه أحد » (٢) .

وهي تشتمل على ألف حديث (٦) وكان لسعد بن عباد الأنصاري صحيفة ، ولسمرة بن جند صحيفة والصحيفة التى دونت فيها حقوق المهاجرين والأنصار واليهود وعرب المدينة ، وكان إخبار الأنصاري صحيفة ولأنس بن مالك صحيفة كان يبرزها إذ اجتمع الناس ولهبام بن منبه صحيفة تسمى الصحيفة الصحيحة رواها عن أبي هريرة وكان ابن عباس معروفا بطلب العلم وبعد وفاة النبی صلى الله عليه وسلم . . كان يسأل الصحابة ويكتب عنهم وكانت تلك الصحف والمجاميع تحوى على العدد الأكبر من الأحاديث التى دونت في القرن الثالث .

يقول الأستاذ أبو الحسن الندوى في كتابه « رجال الفكر والدعوة » : « وإذا اجتمعت هذه الصحف والمجاميع وما احتوت عليه من الأحاديث كونت العدد الأكبر من الأحاديث التى جمعت في الجوامع والمساند والسفن في القرن الثالث وهكذا يتحقق أن المجموع الكبير الأكبر من الأحاديث سبق تدوينه وتسجيله من غير نظام وترتيب في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وفي عصر الصحابة رضى الله عنهم ، ومد شاع في الناس حتى المثقفين والمؤلفين أن الحديث لم يكتب ولم يسجل الا في القرن الثالث الهجرى وأحسنهم حالا من يرى أنه قد كتب ودون في القرن الثانى وما نشأ هذا الغلط الا عن طريقتين :

الأولى : أن عامة المؤرخين يقتصرون على ذكر مدونى الحديث في القرن الثانى ولا يعنون بذكر هذه الصحف والمجاميع التى كتبت

(١) الحديث الماصل ، وبتقيد العلم من ٨٤ .

(٢) أسد الغابة ٢٣٣/٣ .

في القرن الأول لأن عامتها فقدت وضاعت مع أنها اندمجت وذابت في المؤلفات المتأخرة .

الثانية : أن المحدثين يذكرون عدد الأحاديث الضخم الهائل الذي لا يتصور أن يكون قد جاء في هذه المجاميع الصغيرة التي كتبت من القرن الأول « أه » (١) .

ويقول العلامة مناظر أحسن الكيلاني متفقا مع الندوى في كتابه (ندوين الحديث) (وقد بنعجب الإنسان من ضخامة عدد الأحاديث المروية فيقال أن أحمد بن حنبل كان يحفظ أكثر من سبعمائة ألف حديث وكذلك يقال عن أبي زرعة ويروى عن الإمام البخاري أنه كان يحفظ مائتي ألف من الأحاديث الضعيفة ومائة ألف من الأحاديث الصحيحة ويروى عن مسلم أنه قال جمعت كتابي من ثلاثمائة ألف حديث ولا يعرف كثير من المنطليين فضلا عن العامة أن الذي يكون هذا العدد الضخم هو كثرة المتابعات والشواهد التي عني بها المحدثون فحديث أنما الأعمال بالنيات يروى من سبعمائة طريق فلو جردنا مجاميع الحديث من هذه المتابعات والشواهد لبقى عدد قليل (٢) من الأحاديث ، وقد صرح الحاكم أبو عبد الله الذي يعتبر من المتسامحين المتوسمين أن الأحاديث التي في الدرجة الأولى لا تبلغ عشرة آلاف « (٣) أه » .

وأنا أرجح هذا الرأي وهو كتابة الحديث في القرن الأول ، لأن أهل القرن الأول هم حلقة الاتصال بالنسبة لمن بعدهم من أصحاب القرون التالية الذين انتقلت على أيديهم السنة ، وأهل العهد الأول وأن كانت الأحاديث المدونة عنهم يظن أنها قليلة إلا أنها صحيحة كلها لا يداخلها شك ، إذ لم يكن الكذب أو الوضع قد شاع فيهم كالذين جاءوا من بعدهم فهم عدول وهم خير القرون وما من شك فيها كانوا عليه في العهد الأول من المنزلة العالية في الحفظ والضبط

(١) رجال الفكر والدعوة ص ٨٢ ؛

(٢) أي بالنسبة إلى ضخامة عدد الأحاديث المروية مالملة نسبة .

(٣) القرآن والنسب للكتور عبد الحليم محمود ص ٣٣٧ ٢ ص ٣٢٨ نقلا عن

« ندوين الحديث » .

وليس هذا غريبا على قوم انحدروا من أصلاب آباء كانوا قهوما عالية في الحفظ والاعتقان ، ولكن مع هذا فقد كتب بعضهم الأحاديث فكان وصولها الى القرون التالية شفاهة وتحريرا وهذا أدق وأوثق يقول : ابن الصلاح « ولولا تدوينه — أى الحديث — فى الكتب لدرس فى الأعرس الآخر » (١) .

ومنذ سنة أربعين من الهجرة بعد وقوع الفتنة وحرب الإمام على ومعاوية دبت الخلافات السياسية والمذهبية وظهر الوضع فى السنة النبوية من الذين لا ثقة فيهم ولا صحة لهم حقيقية ، إلا أن هذه الحركة قوبلت بقوة مؤمنة من علماء السنة الذين حصروا الوضامين وصانوا سنة نبينهم عليه الصلاة والسلام ، سيرا على منهجه الكريم الذى وضعه لهم فى الحفاظ على السنة الشريفة ، قال عليه الصلاة والسلام : « من كذب على منعمدا فليتبوا مقعده من النار » .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من قال على ما لم أقل فليتبوا مقعده من النار » (٢) .

وقد وردت بعض أحاديث تنهى عن الكتابة : منها ما رواه أبو سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا تكتبوا عني ومن كتب عني غير القرآن فليمحاه » (٣) .

وعن أبى نضرة قال قيل لأبى سعيد لو أكتبنا الحديث ؟ فقال لا تكتبكم ، خذوا عنا ، كما أخذنا عن نبينا صلى الله عليه وسلم (٤) .

(١) مقدمة ابن الصلاح ص ٧١ .

(٢) فتح البارى ج ١ ص ١٨٠ عن سلمة بن الأكوع بلفظ « من يقل .. » وأخرجه أحمد ج ٢ ص ٥٠١ عن أبى هريرة (بلفظ من قال) بإسناد صحيح وابن ماجة ج ١ ص ١٠ من طريق محمد بن عمرو عن أبى سلمة وسلم ج ١ ص ٥ والحاكم ج ١ ص ١٠٢ والشافعى فى الرسالة ص ٢٦٦ والدارى بنحوه ج ١ ص ٦٧ .

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٨ ص ١٢٦ وكتاب جامع بيان العلم ونسله ج ١ ص ٧٦ ورواه الدارمى ج ١ ص ٦٨ .

(٤) جامع بيان العلم ونسله ج ١ ص ٧٦ .

وهذا النهى عن كتابة الحديث كان فى بدء الدعوة خشية أن يختلط الحديث بالقرآن فيلنيس على بعض الناس ، أو أن النهى كان فى حق من يوثق بحفظه وخيف اتكاله على الكتابة ولذا أذن بالكتابة لمن لا يوثق بحفظه كابى شساه .

عن أبى هريره رضى الله عنه : « أن خراعة قتلوا رجلا من بنى ليث عام سبع مكة بقتل منهم قتلوه فأخبر بذلك النبى صلى الله عليه وسلم فركب راحلته فخطب فقال : « ان الله حبس عن مكة القتل أو الفيل » ، قال أبو عبد الله : كذا ، قال أبو نعيم وسلمت عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون إلا وأنها لم نحل لأحد قبلى ولا تحل لأحد بعدى ، إلا وأنها أحلت لى ساعة من نهار ، إلا وأنها ساعتي هذه حرام لا بخلى شوكتها ، ولا يعضد شجرها ، ولا يلقط ساقطتها إلا لمنشد ، فمن قتل فهو بخير النظرين أما أن يعقل وأما أن يقاد أهل القتل ، فجاء رجل من أهل اليمن — هو أبو شياه فقال أكب لى يا رسول الله ، فقال : اكتبوا لاسى فلان » رواه البخارى وأحمد وابن عبد البر .

والمراد بكتابة الخطبة التى سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم . . أو أن النهى كان عاما وخص بالسماح له من كان كاتباً محيذا لا يلنيس عليه الحال بين السنة والكتاب كعبد الله بن عمرو ابن العاص رضى الله عنهما ، قال أبو هريره رضى الله تعالى عنه : « ما من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم أحد أكثر حديثاً عنه متى إلا ما كان من عند الله بن عمرو فإنه كان يكتب ولا أكتب » رواه البخارى والدارمى وابن عبد البر . كما كان للنهى عن الكتابة ثمره عقلمة : هى انساع المجال أمام القرآن الكريم حتى تأخذ مكانه فى الكتابة ويثبت فى صدور الحفاظ ، أو أن النهى كان خاصا بكتابة الحديث مع القرآن فى صحيفة واحدة ، والأذن فى تفريقها . أو أن النهى كان متقدما ، فالأذن بالكتابة ناسخ له عند الأمن من الالتباس ، وهذا أقرب الآراء .

ومن روى عنه كراهة الكتابة فى المسدر الأول : عمرو بن مسعود ، وزيد بن ثابت ، وأبو موسى ، وأبو سعيد الخدرى ،

وممن روى عنه اباحة الكتابة أو فعله : على وابنه الحسن وأنس .
وعبد الله بن عمرو بن العاص .

(قال البلقنى : وفي المسألة مذهب ثالث وهو الكتابة والمحو بعد الحفظ (١)) وأرى أن النهى عن الكتابة كان عاما في بادئ الأمر ، وخص الرسول صلى الله عليه وسلم بعض الصحابة بالأذن في الكتابة لأسباب منها : أن البعض لا يوثق بحفظه كأبى شاه ، ومنها أن البعض كان كاسيا مجيدا لا يلتبس عليه الحال كعبد الله بن عمرو ابن العاص ، فإنه كان قارئاً للكتب المتقدمة ويكتب بالسريانة والعربية (٢) .

وظل النهى عن الكتابة قائما حتى كثرت السنن وخيف عليها أن تضيع من البعض مكان الأذن بالكتابة ناسخا لما تقدم من النهى ، ولم يلحق الرسول صلى الله عليه وسلم بالرفيق الأعلى الا وكتابة الحديث مأذون فيها .

وقد هم عمر بن الخطاب رضى الله عنه بكتابة الحديث واستشار أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم ، فأشاروا عليه ، فطلق يستخير الله في ذلك مدة ثم عدل عن ذلك ، روى البيهقي في المدخل عن عروة بن الزبير أن عمر بن الخطاب أراد أن يكتب السنن ، فاستشار في ذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأشاروا عليه أن يكتبها فطلق عمر يستخير الله فيها شهرا ، ثم أصبح يوما وقد عزم الله له وقال : انى كنت أردت أن أكتب السنن وانى ذكرت قوما كانوا قبلكم كتبوا كتباً فأكتبوا عليها ونرکوا كتاب الله ، وانى والله لا ألبس . . كتاب الله بشيء أبدا (٣) .

واستمر حال السنة على هذا حتى انتشر الإسلام ، وتسمت الفتوحات ، وتفرق الصحابة في الأقطار ومات الكثير منهم ، فدعت

(١) تدريب الراوى ص ٢٨٥ .

(٢) ناول مختلف الحديث ص ٣٦٦ .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ج ١ ص ٢٢ ، تدريب الراوى ص ٢٨٧ ،

تقييد العلم ص ٥٠ .

الحالة الى تدوين الحديث النبوي ، وذلك حين أفضت الخلافة الى الإمام العادل عمر بن عبد العزيز ، فأراد أن يجمع السنن ويدونها مخافة أن يضيع منها شيء وكان ذلك على رأس المائة الأولى ، فكتب الى بعض علماء الأمصار يأمرهم أن يجمعوا الأحاديث ، كما كتب الى عماله في إمهام المدن الإسلامية ، وهكذا أصدر الخليفة العادل أمره الى أقطار الإسلام : « انظروا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجمعوه (١) » .

وكتب الى أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ١١٧ هـ (اكتب الى بما ينبت عندك من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبحديث عمرة فاني خشيت دروس العلم وذهابه) وفي رواية : (فاني خشيت دروس العلم وذهاب العلماء ولا تثقل الا حديث النبي صلى الله عليه وسلم وليفشيوا العلم وليحبسوا حتى يعلم من لا يعلم فان العلم لا يهلك حتى يكون سرا (٢)) .

كما أوصاه أن يكتب له بما عند القاسم بن محمد بن أبي بكر كما أمر ابن شهاب الزهري — عام ١٢٤ هـ — وغيره بجمع السنن فكتبوها مستجيبين لأمر الخليفة الذي أشعل همهم وصادف أمره في نفوسهم الاستجابة والقبول وهكذا أتم الله على يد عمر بن عبد العزيز تنفيذ رغبة جده عمر بن الخطاب التي عدل عنها خشية التباس السنة بالقرآن الكريم .

وتكان تدوين الإمام الزهري للسنة عبارة عن جمع الأحاديث التي تدور حول موضوع واحد في مؤلف خاص ، فكان لكل باب من أبواب العلم مؤلف قائم به ، فكتاب للصلاة مثلا ، وآخر للصوم وهكذا وكل مؤلف من هذه المؤلفات تدون فيه الأحاديث المتصلة بموضوعه ، ومختاطبة بأقوال الصحابة ومفتاوى التابعيين ، وقد أخلص الإمام الزهري نيته وعمله لله وللرسول في تدوين السنة والتنبية على العناية بأساليبها .

(١) نسخ الباري ج ١ ص ٢٠٤ .

(٢) المرجع السابق .

أما بعد الإمام الزهري فقد تناول الأئمة رسالته ، وأخذوا يكملون ما أبداه ، فقد كان عمل الزهري بمثابة حجر الأساس لتدوين السنة في كتب خاصة ، ولكن يوضح الإمام الزهري هذا العمل وبسلم أساس البناء للجيل الذي سيأتي بعده . كان يخرج لطلابه الأجزاء المكتوبة ليرووها عنه .

وفعلا فقد بدأ العمل بعده ، ونعاون الأئمة والعلماء في المدين الإسلامية ، في مكة وفي المدينة وفي البصرة والكوفة والشام وخراسان واليمن ومصر وواسط والري ، واضطلع الأئمة من أمثال الإمام ابن جريح ١٥٠ هـ بمكة ، والإمام مالك ١٧٩ هـ بالمدينة ، والإمام سفيان الثوري ١٦١ هـ بالكوفة وغيرهم بالمهمة الجليلة الملقاة على عاتقهم ، فأكملوا ما أبداه الزهري ، الذي قام بالتدوين فجمع كل باب في مؤلف خاص كما سبق ، فجاء هؤلاء من بعده ، فجمعوا أحاديث كل باب من أبواب العلم على حدة ثم ضموا الأبواب بعضها إلى بعض . فكانت مصنفا واحدا ، وخلطوا الأحاديث بأقوال الصحابة والتابعين .

أما ما جاء بعد هؤلاء الأئمة — من أهل عصرهم فقد سار على دربهم ، ونسج على منوالهم إلى أن رأى بعض الأئمة أفراد الحديث خاصة على رأس المسائين في أوائل القرن الثالث الهجري . . فآلفت المسانيد ، ثم جاءت طبقة أخرى دونت السنة في كتب خاصة نحروا في تدوينها الصحيح على شروطهم ، وأفردت الحديث عن غيره ، وجمعه على أبواب الفقه ، واختارت الرواة المشهورين بالثقة وبهذا يتضح أن تدوين السنة لم يأخذ وضعه في الظهور والتصنيف تماما إلا في منتصف القرن الثاني في خلافة بني العباس ، وإن كان قد بدأ قبل ذلك .

وكان لتدوين السنة على هذه المراحل أثره الجليل في حفظها من الدخيل ، ومن الكذب على الرسول صلى الله عليه وسلم ، كما كان لتدوين السنة على هذه المراحل أثره حيث سهل الطريق للاجتهد والاستنباط .

بعد هذا كله أرى أن السنة النبوية كانت تكتب في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وإن وجدت بعض الأخبار بالنهي عن كتابتها ، فإن أباحة الكتابة كانت جائزة للبعض ، وكانت آخر ما ترك الرسول صلى الله عليه وسلم أصحابه عليه ، فلم يلحق بالرقيق الأعلى إلا وكتابة الحديث مآذون فيها وقد حفظت في الصحف بجانب حفظها في الصدور ، ولم تبقى مهملة طيلة القرن الأول إلى عهد ابن عبدالعزيز ، وأحاديث الإذن بالكتابة أكبر شاهد على ذلك وهكذا كتبت الأحاديث وحفظت الكثير منها في الصدور من لدن صدورها من الرسول صلى الله عليه وسلم إلى أن تلتقتها الصدور الواعية ، والصحف الأمانة ، وتناقلتها جيلا بعد جيل إلى أن تسلمها منهم أهل القرن الثالث ودونت الكتب الستة للأئمة : البخاري ومسلم وأبى داود ، والترمذي والنسائي ، وابن عسلة جزاهم الله خير الجزاء عن السنة الشريفة .

نماذج من هدى الحديث النبوي

في الصفحات التالية ، نقدم بعض النماذج الطيبة من الأحاديث النبوية الشريفة ، ليقف القارئ على بعض العطاء الكريم الذي تمنحه السنة الشريفة تحديدا للمفاهيم الإسلامية ، وتزكية للعلاقات الإنسانية ، سيرا بالمجتمع الإسلامي نحو الوجهة الرشيدة .

وصدق الله تعالى في قوله : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » .

الحلال والحرام

روى البخارى في صحيحه قال : حدثنا ابو نعيم قال حدثنا زكريا بن عامر قال سمعت النعمان بن بشير يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى المشبهات استبى لدينه وعرضه ، ومن وقع في الشبهات كراخ يرمى حول الحمى يوشك أن يواقعها الا وان لكل ملك حمى الا وان حمى الله محارمه الا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله ، واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب » .

الشرح :

الاسلام دين العلم والعمل ، يدعو اتباعه لمعرفة اصوله وفروعه ، والوقوف على الظاهر منها والخبى ، حتى اذا ما جاء دور العمل كان منبعثا من نور وسائرا على هدى .. كما يئبى الى مستقر العتيدة فى الانسان ، ومصدر اعماله كلها وهو القلب .. فبصلاحه يتم اصلاح سائر الجسد ، وبفساده يكون فساد سائر الجسيم .

وهذا الحديث يوضح بيان الحلال والحرام وما بينهما ، ويضع الضوابط الحقيقية لمنع أية شبهة تتسرب الى المال وغيره ، فالمال يمثل أقصى شهوات النفس البشرية ، وهذا يأمر الله بتناول الحلال الطيب قبل أن يأمر بعمل الصالحات .

قال تعالى :

« كادوا من الطيبات وأعمالوا صالحا » اذ كيف تقبل عبادة او يستجاب دعاء والمال من حرام؟! قال صلى الله عليه وسلم : « ان الله طيب لا يقبل الا طيبا ، وان الله أمر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال : « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات وأعمالوا صالحا انى بما تعملون عليم » وقال : « يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم » ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه الى السماء : يا رب ، يا رب ، ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، وغذى بالحرام فأنى يستجاب له ؟ »

والحديث الذى معنا يقطع طريق الريبة الى النفوس ، ويحد من أطماع المتلاعبين بالكسب والعمل ، أو العابثين بثنتى الوظائف الاجتماعية ، فيقرر حقيقة هى من الوضوح بكان بحيث لا يففلها أحد ، ولا نغيب عن ذهن عاقل :

« الحلال بين والحرام بين » انه واضح للخاصة والعامة ، معلوم من الدين بالضرورة أى لا يجله أحد ما بداهة ، فلا شسبهه فيه ولا غموض ومن أمثلة الحلال : أكل الطيب المباح ، وشرب الطيب المباح ولبس الانواب المباحة . .

ومن أمثلة الحرام : أكل الربا ، وشرب الخمر ، والسرقه وما الى ذلك . . .

ومن رحمة الله بالإنسان أنه يبين له الحلال من الحرام ، والطيب من الخبيث وتكفل سبحانه بشان التحليل والنحرير عن طريق الوحي الإلهي المعصوم ، فقال سبحانه : « **وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ** » وقامت السنة الشريفة كمصدر ثانٍ للتشريع بجوار القرآن في تفصيل ما أجمل ، وبيان ما يحضن إلى توضيح ، قال تعالى :

« **وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ** » .

قال العباس : « **وَالله ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ترك السبيل نهجا واضحا وأحل الحلال وحرم الحرام** » قال تعالى « **الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا** » .

ثم ينتقل الحديث بعد ذلك إلى بيان أمر ثالث : وهي الأمور المشبهة ، « **وبينها مشبهات لا يعلمها كثير من الناس** » أي بين الحلال والحرام أمور مشبهة على كثير من الناس حكمها فلا يقطعون فيها برأى ولا يقفون على حكمها بالتعيين أتكون من الحلال أم لا ؟ والسبب في هذا ، أنه يتنازعها دليل الحل فيظن أنها حلال ، ودليل الحرمة فيظن أنها حرام من جهة عموم الأدلة .

ولكن ما حكم مثل هذه الأمور ؟

ذهب بعض العلماء إلى أنها حرام ، وقال البعض : أنها مكروهة وقيل : الوقف فلا يحكم فيها بحل ولا حرمة ، لأنها غير واضحة والذي نراه : هو الأخذ بالأحوط ، فبالنسبة لمن لم يقطع في هذه الأمور برأى واضح الدليل فيعين عليه أن يسأل الراسخين في العلم وهم الغلة الذين أوتوا بصيرة مستثيرة ، وعقلية علمية راجحة ولديهم القدرة على الجمع بين الأدلة التي ظاهرها التعارض ، قال تعالى : « **وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأُمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ** » . .

أما إذا اختلفت آراء العلماء باختلاف استظهار الأدلة فعلى المسلم أن يحناط لدينه فيوقوف عن هذه الأمور ، ومن أمثله ذلك في عصرنا الحاضر .

« فوائد حسناديقي النوفير » و « شهادات الاستقمار » وما يشبه ذلك من المعاملات الأخرى ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في تنهية الحديث : (لَقَدْ اتَقَى الشُّبُهَاتِ امْتَدْبِرْ أَدِينَهُ وَعَرَضَهُ) .

أي أن من حذر من الشبهات وبوقى الاقتراب من مواطنها فقد طلب البراءة وحصل عليها فحافظ على دينه من النقص ، وعلى عرضه

من الظن فيه ، وبهذا يفهم أن من اقترب من هذه الأمور عُذَّتْ تعرضه للظن فيه ، فعلى المسلم أن يحافظ على أمور دينه ومروءته .

وفي الحديث : « إني لانتقلب إلى أهلي فأجد الثمرة مساقطة على فراشي فأرغمها لأكلها ، ثم أخشى أن تكون من الصدقة فألقها » .

وعلى العالم ألا يفعل شيئاً قد يكون ظاهره مدعاة لسوء الظن به حتى يبين وجه الحقيقة فيه ، وعلى الناس عامة ألا يعرضوا أنفسهم للقليل والقال ، بل عليهم إذا أحسوا بشيء من هذا القبيل أن يبينوه حتى لا تظن بهم الظنون .

وفي الصحيحين : أن صفية بنت حيي زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءت تزوره حين اعتكافه في المسجد في العشر الأواخر من رمضان ثم قامت مقام معها يودعها ، فمر بهما رجلان من الأنصار ورأياه واقفا معها ، فقال : علي رسلكما أنها صفية بنت حيي ، فقالا : سبحان الله يا رسول الله : وهل نظن بك إلا خيراً ؟؟

فقال : إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، وقد خشيت أن يقذف في قلبكما شراً .

ثم يبين الحديث بعد ذلك مغبة ما يؤول اليه امر هذه الامور المشبهة ، بان من وقع فيها وقع في الحرام كالمراعى يرمى حول الحمى يوشك ان يواقعها ، فان فعل الشبهات يقرب من الحرام لان لكثيرة منها تجعل صاحبها يصادف الحرام دون ان يشعر او ان كثرة تعاطى الشبهات والتساهل في امرها نجعله يجرؤ على الوقوع في الحرام .

وانما اثر التعبير بقوله « ومن وقع .. » دون ان يقول : « ومن فعل الشبهات » مثلا لينبه على ان تعاطى الحرام و الوقوع فيه يكون نتيجة الاكثار من الشبهات والرغبة فيها حتى يسقط فلا يستطيع التخلّى عنها وعندئذ يقع في الحرام .

واذا كان لكل ملك حمى يحميه عن الناس ، ويمنع احدا ما ان يدخل فيه ومن دخله اوقع به العقوبة ، ومن اجل هذا لا يقاربه احد رهبة وخوفا ، واذا كان الحال كذلك فان حمى الله تعالى — وهى محارمه — اولى بالبعد عنها ، واجدر الا يقربها الناس ، فالمعاصي من قتل او زنا او سرقة او غيبة وغير ذلك كل هذا يمثل حمى الله من دخلها وارتكب شيئا منها كان موضع غضب الله وعذابه ، قال تعالى : « .. تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون » ..

اما مستقر الصلاح في الانسان ، ومبعث الخير والبر فيه ، فهو القلب ، ولهذا يبرز الحديث اهميته كأساس في توجيه صاحبه الى الحلال ، والبعد عن الحرام ، فيقول : « الا وان في الجسد مضغة .. » فالقلب السليم هو مركز الدائرة في الانسان ، ونظرة الاسلام الى القلب من ادق الحكم السامية فعليه مدار العمل كله قال تعالى : « يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم » بل ان الايمان نفسه لا يستقيم الا اذا كان النصديق نابعا من القلب السليم ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه » ..

وهكذا نرى ما لهذا الحديث من منزلة هامة في الدين ، لدرجة
أن قال جماعة : هو تلك الاسلام وأن الاسلام يدور عليه وعلى حديث
(الأعمال بالنية) والحديث «من حسن المرء تركه ما لا يعنيه»
وقال أبو داود السخيتاني : يدور على أربعة احاديث هذه الثلاثة
وحديث : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » وقيل
حديث « ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد ما في أيدي الناس يحبك
الناس » ، وقيل في هذا .

مقدمة الذين عندنا كلمات
مسنندات من قول خير البرية
اترك المشبهات وازهد ودع ما
ليس بيمينك واعمل بنية

صلة الرحم

عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول الله تعالى : « أنا الرحمن خلقت الرحم وثبقت لها اسما من اسمي ، فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته » أخرجه الترمذى وأبو داود .

في هذا الحديث القدسي ، الذي يرويه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه سبحانه وتعالى ، توجيه حكيم ، يرشد المسلم الى جانب من أهم جوانب البر والاحسان ، وهو « صلة الرحم » . وقد جاء التوجيه الالهي هنا بصورة حاسمة ، لا تحتمل التساهل فيها ولا التهاون في لحظة من اللحظات ، فقد بين الله تعالى انه أخذ للرحم اسما من اسمه ، واشتقه من اسمه « الرحمن » . فكان لها علاقة به ، وليس المعنى انها من ذات الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا . وقد أوجد الله تعالى الرحم وخلقها بقدرته وجعل اسمها مأخوذا من اسمه الذي يعنى الرحمة الواسعة الشاملة ، فهي مضافة اليه وفي كنفه ورعايته يتكفل سبحانه بثواب وأصلها وعقاب قاطعها ، ثم رتب الله سبحانه على ذلك أن من وصل رحمه بالبر والاحسان وصلة الله بالبر والاحسان في الدنيا وفي الآخرة ، وأن من قطعها قطعها الله من رحمته واحسانه .

حكم صلة الرحم : صلة الرحم واجبة ، وقطعها من الذنوب الكبيرة فقد ورد الوعيد بشأن قاطعها كما في هذا الحديث وفي غيره : « من أبى هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ان الله

خلق الخلق حتى اذا فرغ من خلقه قالت الرحم : هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال : نعم ، أما ترضين أن أصل من وصلك واقطع عن قطعك ؟

قالت : بنى يارب ، قال : فهو لك ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقربوا أن شئتم (فهل عسيتم أن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) رواه البخارى .

وقال القاضي عياض : لا خلاف أن صلة الرحم واجبة في الجملة وقطيوعها معصية كبرى . قال : والاحاديث في الباب تشهد لذلك . أنواعها : والرحم ثلاثة أنواع :

١ - رحم عامة وهى رحم الدين

٢ - رحم خاصة وهم الأقارب .

٣ - رحم القريب غير المسلم .

فأما الرحم العامة : فتجب مواصلتها بالتواد والتناصح والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وما الى ذلك من الحقوق الواجبة والمندوبة .

وأما الرحم الخاصة : وهى النبي يعنىها الحديث - فتكون صلته بزيادة النفقة على الأقارب ، وتفقد أحوالهم ، والتسامح معهم ، وقضاء حوائجهم وكل ما فيه نفع دينى أو دنيوى يعود عليهم .

وأما القريب غير المسلم : فقد أجاز الاسلام صلته والاحسان اليه للرحم التى يرتبط الانسان بها معه ، قال عمرو بن العاص : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم جهارا غير سر يقول : « أن آل أبى ليسوا بأوليائى إنما وليى الله وصالح المؤمنين ، زاد عتبسة بن عبد الواحد عن بيان عن قيس عن عمرو بن العاص قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم : ولكن لهم رحم أبلاها ببلالها يعنى أصلها بصلتها . رواه البخارى .

وقال الله تعالى : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم أن الله يحب المقسطين (١) » روى عن الزبير بن العوام رضى الله عنه — في سبب نزول هذه الآية قال : قدمت قتيلة على ابنتها أسماء بنت أبى بكر بهدايا ضباب وهو نوع من الحلوى — وقوط وسمن ، وهى مشركة فأبى أسماء أن تقبل هديتها وتدفعها ببنتها . فسألت عائشة النبى صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى : « لا ينهاكم الله » الآية السابقة ، رواه أحمد وهذا الحكم هو ما عليه أكثر المفسرين وهو ما نميل إليه لما ورد من الحديث كذلك .

وجوه الصلة : ولصلة الرحم وجوه عديدة ، منها ما يكون بالمال ومنها ما يكون بتفقد أحوالهم ، وقضاء مصالحهم ، وهى ليست خاصة بمن يصلون المودة بل أن المسلم مطالب أن يصل جميع رحمه ، سواء أحسنوا إليه أم أساءوا عن عبد الله بن عمرو عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ليس الواصل بالمكافئ ، ولكن الواصل الذى إذا قطعت رحمه وصلها » . رواه البخارى وأبو داود والترمذى .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رجلا قال : يا رسول الله أن لى قرابة أصلهم ويقطعوننى واحسن إليهم ويسئون الى واحلم عنهم ويجهلون على ؟ فقال « لئن كنت كما قلت فكأنما تسفهم المل ولا يزال معك من الله ظهير عليهم ما دمت على ذلك » . رواه مسلم .

والمعنى الشامل لوجوه الصلة : هو اتصال ما يمكن من الخير ودفع ما يمكن من الشر .

ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة . فمنها : واجب ومنها : مستحب فمن وصل بعض الصلة ولم يصل غايتها لا يسمى قاطعا ولو قصر عما يقدر وينبغى له لا يسمى واصلا . اهـ من شرح

(١) سورة الممتحنة آية : ٨ .

صحيح مسلم للنووي وقال بعض العلماء : تكون صلة الرحم بالمال وبالعون على الحاجة وبدفع الضرر وبطلاقة الوجه وبالدعاء .
ا ه فتح .

ويشتمل الجميع ايصال كل خير ، ودفع كل شر حسب الطاقة كما سبق ثمرات صلة الرحم : ولصلة الرحم ثمرات كثيرة وردت بها الأحاديث الشريفة . ومن هذه الثمرات : ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من سره أن يبسط له في رزقه وأن ينسأله في أثره فليصل رحمه » .

رواه البخاري ومن هذا الحديث نفق على ثمرتين من أهم ثمرات صلة الرحم هما :

١ - زيادة العمر .

٢ - زيادة الرزق .

وقد قال البعض : ظاهره يعارض قوله تعالى : « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » .

وقد حاول العلماء التوفيق بين الحديث والآية على أربعة أقوال :

الأول : أن هذه الزيادة كناية عن البركة في العمر بسبب التوفيق إلى الطاعة ، فيبقي بعد الإنسان الذكر الجميل .

الثاني : أن الزيادة على حقيقتها ، وذلك بالنسبة إلى علم الملك الموكل بالعمر ، وأما ما دلت عليه الآية فبالنسبة إلى علم الله تعالى كأن يقال : للملك مثلا : أن عمر فلان مائة مثلا أن وصل رحمه ، وستون أن قطعها ، وقد سبق في علم الله أنه يصل أو يقطع فالذي في علم الله لا يتقدم ولا يتأخر ، والذي في علم الملك هو الذي يمكن فيه الزيادة والنقص ا ه . من الفتوح .

الثالث : انه محمول على الذرية الصالحة يدعون لابيهم بعد
موته .

الرابع : ان المراد بزيادة العمر نفى الآفات عن صاحب
البر في فهمه وعقله وفي كل شيء .

واما بالنسبة لكثير الرزق فمحمول على وضع البركة فيه .
بحيث يكفى قليله ويستفاد منه ما لا يكفى الكثير مما لم نوضح
فيه البركة .

والذى نراه : هو انه لا حرج على فضل الله ، وما دام يعلم
كل شيء ويقدر على كل شيء ، وجعل لمسنائع المعروف نعمة ،
وللدعاء نتيجة ، فلا مانع أن يكتب لمن حصل رحمه مزيدا من العمر
والرزق ، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء .

التحكّل من المظالم

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرضه أو من شيء فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم ، إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته ، وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه » رواه البخارى .

لقد حث الإسلام على العدل بصور عديدة ، وعالج نواحي الضعف النفسى ، التى قد تكون منقذا من مفاذ الظلم ، فقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين إن يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا ، وإن تلووا أو تعرضوا ، فإن الله كان بما تعملون خبيرا » .

وقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا ، اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله أن الله أكبر بما تعملون » .

وكما حذر الاسلام من الظلم ومن العوامل المؤدية اليه ، عالج الوقوع فيه وأرشد الى سرعة التخلص منه ، قبل أن يأتى يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون ، الا من أتى الله بقلب سليم ، فإن أخذ الله تعالى للظالمين أنهما أخذ شديد كما قال تعالى : (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ظالمة ان أخذه اليم شديد) والحديث الذى معنا يحث على سرعة التحلل من المظالم أيا كان نوعها فى العرض أو النفس أو المال ، فقد حث الحديث على التخلص منها فى الدنيا قبل الآخرة ، ويكون التحلل مع صاحب الحق الذى وقع عليه الظلم ، فإن لم يكن حيا ، فيكون مع ورثته ويتبع التحلل مع المظلمة على صورة مختلفة :

١ — برد الحق الى صاحبه .

٢ — أو بتمكينه من القصاص .

٣ — أو بأن يستسمح صاحب الحق ، فيرضى ويصفح عنه .

والتحلل من المظالم شرط أساسى ، للتوبة الى الله تعالى ، فإذا كانت معصية العبد فى الدنيا تتعلق بحق آدمى ، فإن شروط التوبة بالنسبة اليه هى :

١ — أن يقلع عن المعصية .

٢ — وأن يندم على فعلها .

٣ — وأن يعزم أن لا يعود اليها ابدا .

٤ — وأن يبرأ من حق صاحبها ، فإن كانت مالا أو نحوه ردّه اليه ، وإن كان حد قذف ونحوه مكّنه منه أو طلب عقوه ، وأن كان غيبة استحلّه منها . أما اذا لم تتعلق المعصية بحق آدمى فلها الشروط الثلاثة الأولى .

وقد حث الحديث على سرعة التخلص من المظالم قبل أن

لا يكون دينار ولا درهم ، وذلك في يوم القيامة الذي لا ملك فيه
لاحد الا الله رب العالمين .

ثم صور الحديث الشريف صورة ما يقع يوم القيامة ، وكيفية
أخذ الحقوق لأصحابها : « ان كان له عمل صالح أخذ منه بقدر
مظلمته » وقد وقعت هذه الجملة جوابا عن سؤال نشأ من الكلام
وكان سائلا سأل : اذا لم يكن هنالك درهم ولا دينار فكيف يقع
القصاص فأجيب : « ان كان له عمل صالح . . الخ » . أى ان
الله تعالى يعطى ثواب العمل الصالح للمظلوم ويأخذه من الظالم
فلا يحسب له فاذا لم تكن هناك حسنات للظالم ، أخذ من سيئات
المظلوم فيوضع ما له من ذنوب على ذنوب الظالم ، فان لم توجد
حسنات للظالم ولا سيئات للمظلوم ، أو كان الموجود منها لا يفي
بالحق فان الله الحاكم العادل يعاقب الظالم حينئذ بعذاب النار
على قدر ظلمه .

وقد يعترض : بأن مثل هذا ينعارض مع قول الله تعالى :
« ولا بزر وازرة وزر أخرى » .

والجواب على هذا : هو ان الظالم إما يعاقب بسبب ما ارتكبه
من ظلم بسبب جنابته ولم يعاقب بجناية غيره .

عن ابي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال : « أندرون من المفلس لا قالوا : المفلس فينا من لا درهم
له ولا مناع ، فقال : ان المفلس من امتي من يأني يوم القيامة
بمسالة وصيام وزكاة ، ويأني وقد شتم هذا ، وقذف هذا وأخذ
مال هذا ، وسفك دم هذا ، وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته
وهذا من سيئاته ، فان فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ
من خطاياهم فطرحته عليه ثم طرح في النار » أخرجه مسلم .

ونورد الآن حكم الغيبة ، وهل فيها مظلمة يجب ان يتحلل منها
المغتتاب أم لا ؟ والجواب على هذا : هو ان الغيبة من الكبائر
قال تعالى : « ولا يفتن بعضهم بعضا » وفي الحديث « دماؤكم
وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام » .

وقد اتفق العلماء على أنها من الكائز ، يجب التوبة الى الله منها . واختلفت الآراء : هل يسحل المغتاب أم لا ؟

١ — فقال بعضهم : لبس عليه استحلاله ، وإنما هي خطيئة بينه وبين ربه ، واستدل أصحاب هذا الرأي بأنه لم يأخذ شيئاً من ماله إلا أصاب من بدنه ما ينقصه ، فليس في ذلك مظلمة يستحلها منه وإنما المظلمة ما تكون في المال والبدن .

٢ — وذهبت فرقة أخرى : الى أن الغيبة مظلمة وكفارتها الاستغفار لصاحبها الذي اغتابه ، واستدلوا على ذلك بما روى عن الحسن :

« كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتابته » .

٣ — وذهبت فرقة ثالثة : الى أن الغيبة مظلمة وعلى صاحبها الاستحلال منها ، واستدلوا على ذلك بما أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة الذي نتاول شرحه الآن .

والذي نرجحه : هو الرأي الثالث ، القائل : بأن على الذي اغتاب الاستحلال من غيبته ، مستدلين بهذا الحديث ، هو يدل على التحليل ومعلوم أن حديث الرسول صلى الله عليه وسلم هو الحجة وفيه البيان الصحيح ، ولأن التحلل كذلك يدل على التعاطف والراحم ، وهو من قبيل العفو ، قال الله تعالى :

« فمن عفا وأصلح فأجره على الله انه لا يحب الظالمين » .

اللهم الا اذا تربى على الاستحلال خطر شديد ، وخيف أن يجر الى اندلاع فتنة كبرى ، فانه حينئذ يمسك عن الاستحلال حتى يواتيه الخلف المناسب له ، ويقوم بالنوبة والاستغفار لأخيه .

وأما الرايان : الأول ، والثاني ، فنرى أن أصحاب الرأي الأول ينفون الاستحلال متعللين بأنه لم يصب مالا ولا بدنا ،

فليس في ذلك مظلمة ، والحق : ان اجماع العلماء منعقد على
أن القاذف للمتذوف مظلمة ، وهذا ليس في البدن ولا في المال
معدل على ان الظلم يكون في العرض كما يكون في البدن والمال .
واما الرأي الثاني : القائل انها مظلمة يغفر لصاحبها ، ففيه تناقض
لأن قولهم : « مظلمة » يثبتون ظلامة المظلوم ، وإذا ثبتت لم ترفع
عن الظالم الا باحلال المظلوم له .

مَنْزَلَةُ الْعَمَلِ

عن المقداد رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يديه وإن نبي الله داود صلى الله عليه وسلم كان يأكل من عمل يده » .
رواه البخارى .

الاسلام هو دين العمل ، وقد حث الله تعالى المسلمين عليه وذل لهم الأرض ، ليمشوا في منابها ، قال تعالى : « هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا فاهشوا في منابها وكلوا من رزقه واليه النشور » وقال تعالى : « وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين » .

والحديث الذى معنا يرفع من قيمة العمل ، ويبين منزلته السامية فى الاسلام ، بروى المقداد بن معد يكرب الكندى رضى

الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما اكل أحد طعاما قط .. الخ » . والمراد : كل انواع الانتفاع من المال الذى يحصل عليه الانسان من عمل يده ، وليس المراد تخصيص الأكل بالذات إلا أنه نص على الأكل ، وخصه بالذكر ، لأنه اظهر وجوه الانتفاع وأهمها .

والخبرة المقصودة فى قوله : « خيرا من أن يأكل من عمل يده » تكون فى الدنيا وفى الآخرة .

أما فى الدنيا : فإن النفع يعمود على العامل ، وعلى غيره فمن يصل الى نفعه ، كما أن الانسان بالعمل يحفظ ماء وجهه ، ويصون كرامته الانسانية من المذلة لانسان .

وأما فى الآخرة : فبما يحصله من ثواب عظيم ، وأمر كريم ، حيث استجاب لله ورسوله ، فسمى فى الحياة ، وحظى بشرف العمل ومثوبته .

ويشمل انواعا كثيرة ، دعا اليها الدين ، وحث عليها القرآن والسنة فهناك العمل الزراعى ، وفيه يقول الله تعالى : « وآية لهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه ياكلون ، وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وفجرنا فيها من العيون لياكلوا من ثمره وما عملته أيديهم أفلا يشكرون » .

وعن أنس رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم يغرس غرسا أو يزرع زرعاً فيأكل منه طير أو انسان أو بهيمة ، الا كان له به صدقة » .

وهناك العمل التجارى : قال تعالى : « وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون فى الأسواق » ، وقد حض الاسلام كل من يشتغل بالتجارة أن يتحرى الصدق والأمانة وبين أنه ان صدق كانت له عند الله منزلة عظيمة ، قال عليه الصلاة والسلام : « التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء » .

وهناك العمل الصناعي : قال الله تعالى : « واصنع الفلك
بأعيننا ووحينا » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « ان الله ليدخل بالسهم الواحد
ثلاثة نفر الجنة : صانعه بحسب في صنعه الخير ، والرامي به ،
ومنبله » . رواد أبو داود .

وكما وجه الاسلام الى الانتفاع بخيرات الارض وجه الانسان
كذلك الى الانتفاع بخيرات البحر . فقال تعالى : « وهو الذى
سخر لكم البحر لاكلوا منه لحما طريا » ، كما وجه الانسان
الى الانتفاع بالثروة الحيوانية عامة فقال تعالى : « والانعام خلقها
لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون . ولكم فيها جمال حين تريحون
وحين تسرحون وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالفيه الا بشق
الأنفس ان ربكم لرءوف رحيم . والخيل والبغال والحمير لتركبوها
وزينة ويخلق ما لا تعلمون » .

وهكذا نرى ان الاسلام يحث انبائه على العمل فى شتى جهات
الحياة .

وقد حرص على ان ينتقن كل واحد عمله ، قال صلى الله
عليه وسلم : « ان الله يحب اذا عمل أحدكم عملا أن يتقنه »
أى يحسنه . والعمل المتقن هو القائم كذلك على أساس عامى
وتخديط مدروس ، يذل فيه أفراد المجتمع غاية ما فى وسعهم
عليه وسلم مثلا على شرف العمل ومنزلته بأن نبى الله داود عليه
نوحسا بالامة وتقدما بالمجمع ، وقد خرب الرسول صلى الله
عليه وسلم مثلا على شرف العمل ومنزلته بأن نبى الله داود عليه
الصلوة والسلام كان يأكل من عمل يده ، فكان يصنع الدروع
ويبيعها ، فيأكل من ثمنها . وفى هذا بيان لسمو العمل ورسمه
منزلته فى الدين ، حيث أنه طريق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
فقد كان لكل واحد منهم نوع من العمل يقوم به ، ويعيش من ثمرته
وقد خص الرسول صلى الله عليه وسلم داود بالذكر دون سائر
الأنبياء عليهم جميعا والصلوة والسلام لأنه كان غنيا عن التكسب ،
وليس فى حاجة الى العمل ، لتوافر المسال لديه ، ومع هذا فلم
يرض أن يأكل الا من عمل يده ، فبكون غيره اذا اولى بذلك .

وقد كان داود عليه السلام خليفة لله في الأرض ، وقد سخر الله له الجبال والطيور ، وأخضع له الجن والإنس ، قال الله تعالى : « ولقد آتينا داود منا فضلا ، يا جبال أوبي معه والطير وألنا له الحديد أن يعمل مسابغات وقدر في السرد » أى أسنع الدروع الحامية من الأعداء ، وأحكم صنعا ، وقال تعالى : « وعلّمناه صنعة لبوس لكم لنحفظنكم . أى تكون واقية لكم وتحصنكم في وقت الحروب .

الرد على شبهة اعداء الاسلام :

وقد اثار بعض اعداء الاسلام شبهة حول العمل في الاسلام أرادوا من ورائها أن يتهموا الاسلام بأنه يأمر أتباعه بالتواكل وترك العمل ، وحسبنا في الرد على هذه الشبهة بالاضافة الى ما سبق ، أن نقف على بعض بوجهات الاسلام في الجانبين معا — العمل ، والتواكل — وعندئذ لا نجد تناقضا بينهما البتة ، فالقرآن الكريم ، وجه المسلمين أولا الى وجوب القيام بالعمل ، وأداء ما وكل اليهم من مهام أن يأمرهم بالتواكل على الله قال تعالى لتبنييه عليه الصلاة والسلام : « وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين » ، وأمر الله السيد مريم عندما أجهها المخاض الى جذع النخلة أن تهزها لتساقط عليها الرطب ولو شاء سبحانه أن ينزله عليها دون أن نسعى ونهز النخلة لفعل ، ولكن الله تعالى أمر بالعمل ، وربط الأسباب منتائجها فقال : « رهزى البك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنبا » وعندما جاء أعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له : أتوكل على الله ؟ — وكان قد أهمل ناقته قال له عليه الصلاة والسلام « اعفلها وتوكل » .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول : اللهم ارزقني فقد علمتم أن السما لا مطر ذهبا ولا فضة ومما ينبغى الإشارة اليه ، أنه ليس في دعوة الاسلام الى العمل والسعى ذريعة لأن ينسفل الناس بذلك عن دينهم وعباداتهم ، لا ، فإن العمل في الحياة طريق الى مرضاه الله

تعالى ، فلا يصح أن ينسى صاحبه بذلك ربه أو يفرط في جنبه .
هذا وقد رفع الإسلام من قيمة العمل مهما كان نوعه ، حتى
لا يتخاذل الناس في ميدان الحياة ، أو يتحسرج بعض أصحاب
الأعمال البسيطة ، فبين أن العمل خير للإنسان من أن يسأل
الناس ، لأن ترك العمل يؤدي إلى الفاقة ، وهي بدورها تسلم
الإنسان إلى ذل المسألة ، فبين رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « لأن يأخذ أحدكم حبله فيأتي بحزمة حطب فيبيعهها
فيكف بها وجهه خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه »

قَضَبُ الْحَيَاءِ

عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم
يوضح الرسول صلى الله عليه وسلم ما ينطوى عليه الايمان من
رواه الشيخان .

يوضح الرسول صلى الله عليه وسلم ما ينطوى عليه الايمان من
محامد الفعال ، وكريم الخصال ، وانها كثيرة ، فهي بضع وستون
شعبة .

وفى رواية « بضع وستون » وليس بين الروایتين تناقض ،
فالمراد التكرير وذكر البضع للترقى يعنى أن شعب الايمان كثيرة
لا حصر لها وقيل : ان المراد حقيقة العدد ، ويكون قد صرح فى
بادئ الامر بالبضع والستين ، لأنه الذى وقع وحدث حينئذ ،
ثم زادت شر أخرى فنص عليها ثم نبه على شعبة من هذه
الشعب هي أهمها ، الا وهى الحياء .

والحياء : خلق كريم يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير
فى حق ذى الحق وينشأ من الخوف من الله واستشعار مراقبته ،
هذا تعريفه الشرعى .

وأما معناه فى اللغة : فهو تغير وانكسار يعتري الانسان من
خوف ما يعاب به . والحياء يعصم المرء من مزالق الشر ، ويفضى
به الى مسالك البر والفضيلة والخير .

وقد روى في حديث آخر ثمرات الحياء جملة فورد : « الحياء خير كله » « والحياء لا يأتي الا بخير » لأنه يوجه صاحبه الى المعروف والطاعة ، ويحجزه عن كل منكر ومعصية .

وتوضيح الحياء بهذا المفهوم ، وهو انه باعث على اجتناب المثبيح ، ومانع من التقصير هو الحقيقي الشرعى ، اما حين يمنع انسان من قول الحق ، او من فعل الخير متعللا بما يزعم من حياء فليس هذا من الدين ، ولا من الحياء فى شىء ، بل هو عجز ومهانة ولا ينشأ الا من ضعف الدين .

وخص الرسول صلى الله عليه وسلم شعبة الحياء بالذكر دون سائر الشعب تنبيها على ما للحياء من اثر فى سلوك الانسان ، فالحياء يدعو الى سائر الخصال ، الحميدة ، والحيى بخشى الله تعالى ويخاف فضيحة الدنيا والآخرة فيأتمر بأمر ربه وينهى عنه .

اما من لا حياء عنده فلا خير فيه ، لأنه لا يرى بأسا فى اعلان فسقه أو شره ، ومن هنا وجب تحذير الناس منه ، ومن القى جلباب الحياء فلا غيبة له .

وقد اجتهد بعض السلف فى حصر ما تفرعت عنه شعب الإيمان ، فمنها ما يتعلق بأعمال القلب : كالإيمان والاخلاص والحب فى الله . ومنها ما يتعلق بأعمال اللسان كالتوحيد والذكر وتلاوة القرآن والاستغفار . ومنها ما يتعلق بالبدن كالصلاة والزكاة والصيام والحج وهكذا . .

وفى رواية مسلم ما يشير الى أن شعب الإيمان متفاوتة علوا ونزولا « أعلاها : لا اله الا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق » أى تحذيته من طريق المسلمين .

وكثيرا ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث على التخلق بالحياء .

وقد مر على رجل من الأنصار وهو يعظ أخاه في الحياء ليكنفه عنه ، لما يزعم أن فيه ضعفا فنهاه الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقال : « دعه فان الحياء من الايمان وكان صلى الله عليه وسلم خير من تمثل في شخصه الشريف خلق الحياء ، فهو رقيق الشعور ، دقيق الاحساس ، اذا رأى شيئا لا يحبه مما لا يتصل بشأن الدين ظهر في وجهه وعرفه أصحابه ، أما ما يتصل بأمور الدين فكان أسرع ما يكون الى تغييره ما استطاع الى ذلك منسيلا .

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها فاذا رأى شيئا يكرهه عرفناه في وجهه .

وحسب هذه الفضيلة شرفا انها خلق الاسلام كما قال صلى الله عليه وسلم : « ان لكل دين خلقا وان خلق الاسلام الحياء » .

بل ان الحياء هو خلق كل الأديان ، قال صلى الله عليه وسلم : « ان مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى : اذا لم تسح فاصنع ما شئت » .

وأما التفقه في الدين فلا ينبغي أن يستحيا منه ، جاءت أم سليم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ان الله لا يستحيى من الحق ، فهل على المرأة غسل اذا احتلمت ؟ فقال : « نعم اذا رأت الماء » وقد عد بعض العلماء تلك الشعب منهم ابن حبان ، فليخص الحافظ ابن حجر في الفتح ما أورده ، وبين أن تتفرع من أعمال القلب وأعمال اللسان وأعمال البدن كما سبق .

وأعلى أنواع الحياء : هو الحياء من الله تعالى ، وذلك بطاعته سبحانه فلا يراك حيث نهاك وهذا بمعرفته ومراقبته في السر وفي العلانية وهذا هو المراد بقول الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه الترمذى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « استحيوا من الله حق الحياء » قالوا : انا نستحي والحمد لله ، فقال :

« ليس ذلك ولكن الاستحياء من الله حق الحياء أن تحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى وتذكر الموت والبلى فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء » .

قد جعل الحياء شعبة من الإيمان مع أنه من المغرائز ، لأنه قد يكون غريزة وقد يكون تخلقا ، ولكن استعمال الحياء في الشرع لا بد له من نية واكتساب فكان من الإيمان لهذا ، ولأنه يبعث على الطاعات ويمنع من ارتكاب المعاصي والمخالفات .

والمراد بالإيمان في الحديث هو الإيمان المكامل الذي يتكون من النصديق والإقرار والعمل .

القائم على حدود الله والواقع فيها

عن النعمان بن بشير رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال : « مثل القائم في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فصار بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها ، فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم ، فقالوا : لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا ، فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا » رواه البخارى .

ان القائم على حدود الله هو المراقب لها ، بأن يأمر بالمعروف وينهى من المنكر وان الواقع فيها هو الذى ترك الأمر بالمعروف ، وارتكب المنكر .

ومثل هذين كمثل قوم اقتنعوا على سفينة مشتركة بينهم تنازعوا في الإقامة فيها ، بين المكان الأعلى ، والمكان الأسفل فأصاب بعضهم عن طريق القرعة أعلى السفينة ، وأصاب البعض الآخر أسفلها ، فكان الفريق الذى فى أسفل السفينة إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم وفى رواية : « فكان الذى فى أسفلها يمشون بالماء على الذين فى أعلاها فتأذوا به » فقالوا : لو أنا خرقنا فى نصيبنا

أخرقنا ولم نؤذ — أى لم نضر — من فوقنا ، فإن تركوهم وما أرادوا
من الخرق في نصبيهم هلكوا جميعا ، وإن أخذوا على أيديهم نجوا
ونجسوا جميعا .

وهكذا الحال بالنسبة لاقامة الحدود بحصل بها النجاة لمن أقامها،
ولمن أقيم عليه ، وأما إذا لم تقم فإن العاصي يهلك بمعصيته وإن
الساكت عن المنكر يهلك بسكوته ، لأنه راض على المعصية
مقر بوضعها .

وفي هذا التوجيه النبوي الحكيم ارشاد للمجتمع الاسلامي أن
ينشد اغراده الخير لأنفسهم ولاخوانهم ، ويحفظوا على الأرض ،
أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ، وإيماناً بالله قال تعالى : (كنتم
خير أمة أخرجت للناس تآمرون بالمعروف ونهون عن المنكر ويؤمنون
بالله) . وقد بينت السنة الشريفة مراتب النهي عن المنكر وتغييره،
وأنها تبدأ أولاً باليد ثم باللسان ثم بالقلب ، قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم « من رأى منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطيع
فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » وهذه المراتب
الأخيرة تظهر حين يغضب المسلم لغضب الله ، فبنأى عن مركب
المنكر ولا يتخذ منه صاحبا ولا يتعامل معه ، فإن استطلاع المجتمع
أن بهمل مرتكب المنكر ويزدرية من قلبه ، فإنه يرى حينئذ أنه أصبح
منعزلاً فيستشعر ذنبه ويكون للراى العام هنا أثره في امسلاحه
وتغيير المنكر بالنسبة له .

أما أن سكنت أفراد المجتمع عن المنكر وتركوه يستشري فيهم
وتتنقل عدواه من شخص لآخر ، فإنه سبب رئيس على ذلك هلاك
العاصمين والصالحين معا ، أما العاصون فيهلكون بمعصياتهم ، وأما
الصالحون فيسكوتهم ، قال الله تعالى :

(وانثوا فتنه لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) وإن عدم
القيام بالنهي عن المنكر ذنب كبير ، يصبح به صاحبه ملعونا مطرودا
من رحمة ربه قال الله تعالى : (لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل
على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا بعدهون
كانوا لا ينهاهون عن ذنبهم فعلموه إنهم كانوا يفتشون) .

وَيَسْتَفَادُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ مَا يَأْتِي : هـ

١. — توضيح الأمور المعنوية بالمحسوسة لتقريبها الى العقول.
٢. — مسحة اجراء القرعة فيما يختلف الناس فيه من أمور .
- ٣ — مسئولية الفرد والجماعة والأمة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كما قال تعالى : (ولكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) .
- ٤ — شدة خطر المنكر ، وما يترتب عليه من عواقب وخيمة تشبه الصالح والطالح اذا ترك المنكر دون مقاومة ، ولم يأخذ الناس على أيدي أصحابه . عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه قال : يا أيها الناس انكم تقرأون هذه الآية : (يا أيها الذين آمنوا آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) . وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب منه » (رواه أبو داود والترمذى) .
- هـ — ينبغي على المسلم ان يصبر على اذى جاره اذا خيف وقوع ما هو اشد ضررا .
- ٦ — جواز ان يقسم العقار المتفاوت عن طريق القرعة . قال ابن بطال : والعلماء متفقون على القول بالقرعة الا الكوفيين فانهم قالوا : لا معنى لها ، لأنها تنسب الأضرار الى نهي الله عنها .

المفلس يوم القيامة

عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أتدرون من المفلس ؟ قالوا : المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع ، فقال : « ان المفلس من امتى يأتى يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ، ويأتى قد شتم هذا ، وقذف هذا ، وأكل مال هذا ، وسفك دم هذا وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار » رواه مسلم والترمذى .

ان الغاية المنشودة من العبادات في الاسلام ، أن تزكى النفس الانسانية وتصلقها ، وتوثق صلة الانسان بخالقه ، وصلته بالناس على أساس من العقيدة الصحيحة ، والخلق الحسن ، فبالصلاة ينتهى المسلم عن الفحشاء والمنكر ، وبالزكاة تترعرع اللفة بين القلوب ، وينمو الحنان والاحسان بين الناس وبالصوم يتمرس

الانسان على الصبر وسائر خصال البر والقوى ، وبالحج تتم
سائر الفضائل الدينية والأخروية التي تغرسها مناسكه في قلب
المسلم ..

وهكذا ثمر العبادات في الاسلام ثمرتها ومؤتى اكلها ، اذ صدقت
بها نية صاحبها ، وتعهدوا بمعالجه نفسه ، وارتوت منها
اداسيسه ، اما اذا آداها لمجرد عاده يقوم بها ، وأعمال جاهدة
لا روح فيها ، فلا وزن لها ، ولا ثمره نرجى من ورائها ..

وما اكثر ما نرى من بحرصون على العبادات وبظهرون بالمداومة
عليها تم يفعلون ما ينافى مع روح العبادة ، وبقترون ما لا يرضاه
الدين . ان امثال هؤلاء قد آدوا عباداتهم اشكالا هشة ، وكانوا
كمن يحمل كتيرا من الدراهم ، وعليه اضعافها من الدبون ، فان
حل وقت الأداء وجدها قليلة الجدوى ، اكثرها مزيف ولا يفتى
فتيلا .

ان الحديث يصور لنا حقيقة المفلس ، وانه يكون معدوم النفع
بين الناس ، قليل الخير ، كثير الشر في الدنيا . كما انه في الآخرة
هالك حاسر لا رصيد له من الخير ، حيث تؤخذ حسناته لغرمائه ،
فاذا ما انتهت حسناته ولم نف بما عليه من حقوق ، أخذ من
سينامهم فوضع عليه ، ثم ألقى في النار ، فنتم خسارته ، ويصبح
صفر اليدين ، وما له في الآخرة من نصيب اما ما حسبه الناس
من ان المفلس هو من لا درهم له ولا متاع ، فليس على حقيقته ،
فان من لا مال له أو من قل ماله ، قد يحصل على اليسار فينقطع
افلاسهم ، أو قد يموت مثلا .. أما من لا رصيد له من الدبن فهو
الخاسر في الدنيا والآخرة . وذلك هو الخسران المبين .

وهكذا يتضح لنا كيف تؤدي الأخلاق السيئة بصاحبها الى مهوى الهلاك . ومهما كثرت العبادات . . والعكس صحيح فان قليلا من العبادات الصحيحة الكاملة مع حسن الخلق تكفل النجاة لصاحبها: وفيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا قال له يا رسول الله . ان فلانة تذكر من كنزها صلاتها وصيامها وصدقها غير أنها تؤدي جيرانها بلسانها ؟ فقال : هي في النار . ثم قال : يا رسول الله فلانة تذكر من قلة صلاتها وصيامها وانها تنصدق بالأثوار من الأقط — أى قطع الجبن — ولا تؤدي جيرانها ؟ قال : « هي في الجنة » رواه أحمد .

وخسال الشر : كالكذب في الحديث ، وخلف الوعد ، وخيانة الأمانة اذا اجتمعت في انسان اوردنه موارد البوار ، وجعلته بعيدا عن جوهر الاسلام ، هالكا مع المنافقين ، حتى وان أدى العبادات وأظهر الاسلام ، قال عليه الصلاة والسلام : « ثلاث من كن فيه فهو منافق ، وان صام وصلى وحج واعتبر وقال : انى مسلم : اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اؤتمن خان » رواه مسلم .

الرد على شبهة (المبتدعة) ؟

زعم بعض المبتدعة أن هذا الحديث معارض لقوله تعالى « ولا تزر وازرة وزر أخرى » .

وهذا زعم باطل ، وفهم للحديث على غير مقصده ، ذلك ان معنى الآية : لا تحمل نفس آئمة اثم نفس أخرى ولكن تحمل كل نفس وزرها ، بل ان حاولت نفس أنقلتها ذنوبها ودعت احدا لبخف عنها وبحمل بعض أوزارها فلن نجد من يجيئها حتى ولو كان ذا قربى ، « لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه » .

ولذا جاء بعد ذلك في الآية : « وان تدع منقلة الى حملها لا يحمل'
منه شيء ولو كان ذا قربى » .

وأما ما يثبت في الحديث فانه انما عوقب بما ارتكبه من ظلم
وما عمله من عمل فلما أريد دفع ما عليه من حقوق لغرمائه أخذ
من حسنه فلما فرغت حسنه وما زالت عليه حقوق أخذ من
سنياتهم فوضعت عليه ثم ألقى في النار وهذا على حسب ما اقتضيه
الحكم الالهية فسيئات الخصوم التي تحملها الظالم هي بهتدان
ما عليه من حقوق باقية وليست شيئاً زائدا فكانت العقوبة ههنا
يسبب الظلم ولم تحدث أبدا بغير جنابة .

وفيما رواه البخارى ما يؤيد هذا عن أبى هريرة رضى الله عنه
عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « من كانت عنده مظلمة لأخيه
من عرضه أو من شيء فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار
ولا درهم ان كان له عمل صالح أخذ معه بقدر مظلمته وان لم يكن
له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه .

مقاومة الإسلام للحسوبة والفرقة العنصرية

عن عائشة رضي الله عنها أن قريشا اهتمهم المرأة المخزومية التي سرقت فقالوا : من يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ ومن يجنريء عليه إلا أسامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فكلّم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : أتشفع في حد من حدود الله ؟ ثم قام فخطب فقال : « يا أيها الناس إنما ضل من قبلكم أنهم إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها » رواه الشيخان .

وقبل أن نناول هذا الحديث بالبيان والتحليل نشير هنا — في إيجاز — إلى أن الإسلام قد حرص على استتباب الأمن ، ونشر أسباب الوثاية من الاجرام والطغيان ، قبل اضدار قوانينه الخاصة بالعقاب ، وذلك بالأمر « بالعمل » ، ليشغل كل انسان بعمله ، فلا يبقى هناك مجال للتفكير في العدوان الذي ينتج عن البطالة ، كما كفل الاسلام حقوق الناس جميعا على مختلف طبقاتهم ، فقرر العدل والتواصي بالحق وقرر مساعدة المحتاجين الذين لا يجدون عملا ولا يستطيعون العمل ، فأشرقت من تعاليم الاسلام أسمة المبادئ الانسانية الرحيمة في التضامن الاجتماعي ، أخمادا لثورة الغضب والانتقام التي يكون مبعثها الشعور بالظلم .

بعد ذلك لم يبق للانسان من عذر في العدوان ، فاذا تمت كفالة

حقوقه على هذا النحو السابق ثم اعتدى ومد يده كان لابد من فحص حالته حتى لا تكون هناك شبهة ، فإذا ما ثبتت ادانته بعد كل هذا نفى ذلك دلالة على أنه قد التفت فطرته ، وعميت أو تعامت بصيرته فلا بد إذا من الحاق العقوبة به ، وإقامة الحد عليه ، واستنفاست الأحاديث النبوية الشريفة في طلب الحدود بصورة تجعل المسلمين يبادرون الى إقامة شريعة الله ، وتنفيذ حدوده التي شرعها ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يوم من أمام عادل أفضل من عبادة ستين سنة وحد يقام في الأرض بحقه أركى فيها من مطر أربعين عاما » رواه الطبراني .

وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أقيموا حدود الله في القريب والبعيد ولا تأخذكم في الله لومة لائم » رواه ابن ماجه .

كما وضحت السنة الشريفة اثر ذلك بالنسبة للفرد والمجتمع وأنه ان لم نأخذ على يد الجاني يعم الهلاك ، وان أخذنا على يديه نجا الجميع .

والحديث الذي معنا يرسى قاعدة أساسية في المساواة بين الناس ، على ضوءها تحل مشكلة المحسوبية ، والتمييز العنصري بتطبيق عملي حازم ، لا تعرف الدنيا له مثيلا وبهذا نرى كيف كان للإسلام فضل السبق في ارساء قواعد الحق ، وتطبيق المبادئ السامية التي لا يفرق فيها بين انسان وآخر . لا تمييز ولا محاباة ولا فضل الا بالعمل الصالح ، قال الله تعالى : « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله أتقاكم » وقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ان يكن غنيا أو فقرا فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وان تلووا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيرا » وكان ورود هذا الحديث الشريف ، يوم فتح مكة عندما ارتكبت هذه المرأة المخزومية وهي فاطمة بنت الأسود بن عبد الأسد جريمة السرقة فرفع أمرها الى الرسول عليه الصلاة والسلام لإقامة الحد

فرفع أمرها إلى الرسول عليه الصلاة والسلام لإقامة الحد
عليها - لحماية الدين والنفس والمال والعرض ، وهى الوسيلة
الرادعة التى فى ظلها يأمن الناس ويرجع المجرمون عن اجرامهم
حين يعلمون انهم لو ارتكبوا فاحشة أو اعتدوا على حق ما أثبتت
عليهم الحدود فينجزر كل باغ ويرجع عن بغيه خوفا من الحد ،
هذا بالإضافة إلى أن الحد لا يقام إلا بعد بيان أن ذلك الباغى قد
تفقت كل الوسائل معه وأصبح يشكل خطرا داهيا على المجتمع
فلا بد من استئصال شره وخطره .

« وفق الله مجتمعنا إلى عمل الخير ، وخير العمل ، وجعل
هذا العمل خالصا لوجهه نافعا لمن يقرؤه ، وغفر الله لى ولوالدى
ولسائر المسلمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه وسلم » .

فهرس

الصفحة	الموضوع
٧	المقدمة
٩	الحاجة الى السنة
١١	مفهوم السنة
١٢	النسبة بين السنة والخبر والحديث القدسي
١٦	منزلة السنة في الدين
١٧	وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم
٢١	منزلة السنة من القرآن وبيانها له
٢٦	أدلة القائلين بالاستقلال
٢٧	أدلة المنكرين للاستقلال
٣٠	حول حجية السنة
٣٦	شروط العمل غير الواحد
٣٨	الاطوار التي مرت بها السنة
٤٣	السنة في عصر الصحابة والتابعين
٤٨	تقويم السنة
٥٧	نماذج من هدى الحديث النبوي

الموضوع	الصفحة
الحلال والحرام	٥٨
صلة الرحم	٦٤
التحلال من المظالم	٦٩
منزلة العمل	٧٤
فضل الحياء	٧٩
القائم في حدود الله والواقع فيها	٨٣
المفلس يوم القيامة	٨٦
مقاومة الاسلام للمحسوبية	٩٠
فهرس الكتاب	٩٣
ما رايك	٩٥

ما رأيك

— وبعد يا عزيزى القارىء الكريم ...

هذه رسالة اسلامية يقدمها لك المجلس الاعلى للشئون الاسلامية فى الخامس عشر من كل شهر عربى ، فلعلها تحوز رضاك ، وتزد على بعض الأسئلة التى تراودك ، وتدور بخلد كل مسلم غيور على دينه ، حريص على الاستزادة من مناهل الاسلام العذبة .

اكتب لنا بزاىك فيها ، وما يروقك من توجيهات تهدف — أولاً وأخيراً — الى خدمة أجل رسالة واتم هدف .. وثق اننا سنكون عند حسن ظنك وبسنلبي طلبك .. وستكون رسالتك موضع الاعتبار والتقدير فنرد عليها اذا كانت حرية بذلك .

والله نسأل أن يلهمك السداد والتوفيق .

على أن يكون خطابك متضمناً البيانات التالية :

الاسم :

العنوان :

الوظيفة :

ويرسل الى المجلس الاعلى للشئون الاسلامية

القاهرة : ٣ شارع الأمير قدادار متفرع من ميدان التحرير

قسم الرسائل والتراث

منشورات الامم المتحدة التجارية

رقم الايداع ٤٥١٤ / ١٦٧٦

الترقيم الدولي ١٦٧٧-٢٤١-١٦٨-٨ ISBN